

٣٩- كتاب السلام

١- باب يُسَلِّمُ الرَّاكِبُ عَلَى الْمَاشِي وَالْقَلِيلُ عَلَى الْمَاشِي وَالْعَلَى الْمَاشِي وَالْقَلِيلُ عَلَى الْمَاشِي وَالْعَلِيلُ عَلَى الْمُعْلِيلُ عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي وَالْعَلِيلُ عَلَى الْمَاشِي وَالْعَلِيلُ عَلَى الْمَاشِي وَالْعَلِيلُ عَلَى الْمَاشِي وَالْعَلِيلُ عَلَى الْمَاشِي وَالْعَلَى الْعَلَى الْمَاشِي وَالْعَلَى الْعُلْلِيلُ عَلَى الْمَاشِي وَالْعَلَى الْمُعَلِيلُ عَلَى الْمَاشِي وَالْعَلِيلُ عَلَى الْمَاشِيلُ عَلَى الْمُعْلِيلُ عَلَى الْمَاشِيلُ عَلَى الْمُلْمِيلُ عَلَى الْمَاشِيلُ عَلَى الْمَاشِيلُ عَلَى الْمَاشِيلُ عَلَى الْمَاشِيلُ عَلَى الْمُعْلِيلُ عَلَى الْمُعْلِيلُ عَلَى الْمُعْلِيلُ عَلَى الْمُعْلِيلُ عَلَى الْمُعْلِيلُ عَلَى الْمُعْلِيلُ

(١) هذا أدب من آداب السلام. واعلم أن ابتلاء السلام سنة ورده واجب، فإن كان المسلم جماعة فهو سنة كفاية في حقهم إذا سلم بعضهم حصلت سنة السلام في حق جميعهم، فإن كان المسلم عليه واحداً تعين عليه الرد، وإن كانوا جماعة كان الرد فرض كفاية في حقهم، فإذا رد واحد منهم سقط الحرج عن الباقين، والأفضل أن يبتدئ الجميع بالسلام وأن يرد الجميع. وعن أبي يوسف أنه لا بد أن يمرد الجميع. ونقل أبن عبد البر وغيره إجماع المسلمين على أن ابتلاء السلام سنة وأن رده فرض، وأقل السلام أن يقول: السلام عليكم، فإن كان المسلم عليه واحداً فأقله السلام عليك والأفضل أن يقول: السلام عليكم ليتناوله وملكيه، وأكمل منه أن يزيد ورحمة الله، وأيضاً ويركاته. ولو قال: سلام عليكم أجزاه.

واستدل العلماء لزيادة: ورحمة الله ويركات بقول تعمالي إخباراً عن سلام الملائكة بعد ذكر السلام: ﴿ رحمة الله ويركاته عليكم أهمل البيت ﴾ . ويقول المسلمين كلهم في التشهد: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله ويركاته. ويكره أن يقول المبتدئ: عليكم السلام، فإن قاله: استحق الجمواب على الصحيح المشهور، وقيل: لا يستحقه، وقد صح أن النبي الله قال: «لا تقل عليك السلام قال السلام تحية الموتى، والله أعلم.

وأما صفة الرد فالأفضل والأكمل أن يقول: وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته فيأتي بالواو فلو حذفها جاز وكان تاركاً للأفضل، ولو اقتصر على على: وعليكم السلام أو على: عليكم السلام أجزاً، ولو اقتصر على عليكم لم يجزه بلا خلاف، ولو قال: وعليكم بالواو ففي إجزاته السلام أو على عليكم لم يجزه بلا خلاف، ولو على عليكم لم يجزه بلا خلاف، ولو قال: وعليكم بالواو ففي إجزائه وجهان لأصحابنا، قالوا: وإذا قال المبتدئ سلام عليكم أو السلام عليكم فقال الجيب مثله سلام عليكم أو السلام عليكم أو السلام عليكم كان جواباً وأجزاه، قال الله تعالى: ﴿قالوا سلاماً قال سلام ﴾ ولكن عليكم كان جواباً وأجزاه، قال الله تعالى: ﴿قالوا سلاماً قال سلام ﴾ ولكن دون ذلك، ويشترط كون الرد على الفور، ولو أناه سلام من غائب مع وسول أو في ورقة وجب الرد على الفور، وقد جمعت في كاب. ﴿الأذكارة مسليم الراكب على الماشي والقائم على القاعد والقليل على الكثير. وفي تسليم الراكب على الماشي والقائم على القاعد والقليل على الكثير. وفي كناب البخاري: والصغير على الكبير كله للاستحباب فلو عكسوا جاز كنان خلاف الأفضل، وأما معنى الكبير كله للاستحباب فلو عكسوا جاز كنان خلاف الأفضل، وأما معنى الكبير كله للاستحباب فلو عكسوا جاز كنان خلاف الأفضل، وأما معنى السلام فقيل: هو اسم الله تعالى، فقوله:

«السلام عليك» أي اسم السلام عليك ومعناه: اسم الله عليك أي أنت في حفظه، كما يقال: الله معك والله يصحبك، وقيل: السلام بمعنسى السلامة أي السلامة ملازمة لك.

١ -(٢١٦٠) حَدْثَنِي عُفْبَةُ ابْن مُكْرَمٍ، حدثنا أبو عَــاصِمِ
 عَنِ ابْنِ جُرَيْج(ح).

وحَدُّثَنِي مُحَمَّدُ البن مَرْزُوق، حدثنا رَوْحٌ، حدثنا البن جُرَيْج، اخْبَرْنِي زِيَادٌ، الْ ثَابِتًا، مَوْلَى عَبْـدِ الرُّحْمَـنِ البنِ زَيْـدِ اخْبَرَهُ.

٧- باب مِنْ حَقّ الْجُلُوسِ عَلَى الطُّرِيقِ رَدُّ السَّلامِ

٢-(٢١٦١) حدثنا أبو بَكْرِ ابن أبِي شَيْبَةَ، حدثنا عَفْان، حدثنا عَبْد الْوَاحِدِ ابْن زِيَادٍ، حدثنا عُثْمَان ابْن حَكِيمٍ، عَنْ إِسْحَاقَ ابْنِ عَبْدِ اللهِ ابْنِ أبِي طَلْحَةً، عَنْ أبِيهِ، قال:

قال أبُو طَلْحَةً: كُنَّا تُعُوداً بِالْأَفْيَةِ نَتَحَدُّثُ⁽¹⁾، فَجَاءَ رسول الله فَلَّا فَقَامَ عَلَيْنَا، فَقَالَ: «مَا لَكُمْ، وَلِمَجَالِسِ الصُّعُدَاتِ؟ الجُنَيْبُوا مَجَالِسَ الصُّعُدَاتِ». فَقُلْنَا: إِنَّمَا قَعَدْنَا لِغَيْرِ مَا بَاسِ⁽¹⁾، فَعَدْنَا لِغَيْرِ مَا بَاسِ⁽¹⁾، فَعَدْنَا نَقَدَّاكُ وَنَتَحَدُّثُ قَال: «إِمَّا لَا⁽¹⁾. فَادُوا حَقُهَا: غَضُ الْبُصَرِ، وَرَدُّ السُّلام، وَحُسُن الْكُلام⁽¹⁾».

(١) قوله: فكنا قعوداً بالأفنية نتحدث هي جمع فناء بكسر الفاء والمد
 وهو حريم الدار ونحوها وما كان في جوانبها وقريباً منها.

(٢) وقوله: فقعدنا لغير ما بأس الفظة: قماه زائدة، وقد سبق شرح هذا الحديث، والمقصود منه أنه يكره الجلوس على الطرقات للحديث وغوه. وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى علة النهسي من التعرض للفتن والإثم بمرور النساء وغيرهن، وقد يمتد نظر إليهن أو فكسر فيهس، أو ظن سوء فيهن أو في غيرهن من المارين ومن أذى الناس باحتضار من يمسر أو غيبة أو غيرها أو إهمال رد السلام في بعض الأوقات، أو إهمال الأمسر بالمعروف والنهي عن المنكر، ونحو ذلك من الأسباب التي لو خلا في بيته مسلم منها ويدخل في الأذى أن يضيق الطريق على المارين، أو يمتنع النساء ونحوهن من الخروج في أشخالهن بسبب قعود القاعلين في الطريق، أو يجلس بقرب باب دار إنسان يتأذى بذلك، أو حيث يكشف من أحوال الناس شيئاً يكرهونه.

وأما حسن الكلام فيدخل فيه حسن كلامهم في حديثهم بعضهم لبعض فلا يكون فيه غية ولا تميمة ولا كذب ولا كلام يتقص المروءة ونحو ذلك من الكلام المذموم، ويدخل فيه كلامهم للمار من رد السلام

ولطف جوابهم له وهدايته للطريق وإرشاده لمصلحته ونحو ذلك.

(٣) وأما قوله الله: الإصالاً فبكسر الهمزة وبالإمالة ومعناه: إن لم
 تتركوها فأدوا حقها، وقد سبق بيان هذه اللفظة مبسوطاً في كتاب الحج.

وأما حسن الكلام فيدخل فيه حسن كلامهم في حديثهم بعضهم لبعض فلا يكون فيه غيبة ولا نميسة ولا كـذب ولا كـلام ينقص المروءة ونحو ذلك من الكلام المذموم، ويدخل فيه كلامهم للمار من رد السلام ولطف جوابهم له وهدايته للطريق وإرشاده لمصلحته ولمحو ذلك.

(٤) أما الصعدات فبضم الصاد والعين وهي الطرقات واحدها صعيد كطريق، يقال صعيد وصعد وصعدان كطريق وطرق وطرقات على وزنه ومعناه: وقد صرح به في الرواية الثانية.

 ٣-(٢١٢١) حَدَّثْنَا سُوَيْدُ ابْن سَعِيدٍ، حدثنا حَفْصُ ابْن مَيْسَرَةُ عَنْ زَيْدِ ابْنِ اسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ ابْنِ يَسَارٍ.

غَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيُّ، غَنِ النبي اللهُ قَالَ: النِساكُمْ
وَالْجُلُوسَ بِالطُّرُقَاتِ». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ مَا لَنَا بُدُّ مِنْ
مَجَالِسِنَا نَتَحَدُّثُ فِيهَا، قال: رسول الله اللهِ إِنَا ابْتِتُمْ إِلا
الْمَجْلِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِينَ حَقَّهُ». قَالُوا: وَمَا حَقُهُ؟ قَالَ: اغْضُ
الْبَصَر، وَكُفُ الأَذَى، وَرَدُّ السَّلامِ، وَالأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهِيُ
عَنِ الْمُنْكَرِ». وقدم عربه،

٣-() حدثنا يَحْيَى أَبْن يَحْيَى: حدثنا عَبْـدُ الْعَزِيـزِ أَبْـن مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ(ح).

وحَدُثْنَا مُحَمَّدُ آئِسَ رَافِعِ، حدثتنا آئِسَ آبِي فُدَيْكِ، عَـنْ هِشَامِ(يَغْنِي آئِنَ سَعْدٍ).

كِلاهُمَا عَنْ زَيْدِ ابن أَسْلُمَ، بِهَذَا الْإِسْتَادِ.

٣- باب مِنْ حَقِّ الْمُسْلِمِ لِلْمُسْلِمِ رَدُّ السَّلامِ

٤-(٢١٦٢) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ ابن يَحْيَى، إخبرنا ابن وَهْسبو،
 أخْبَرَنِي يُونسُ، عَنِ ابْنِ شِهَاب، عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّب.

أَنَّ أَبُا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ الْحَقُ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ ».(ح).

وحدثنا عَبْـدُ أَبْـن خُمَيْـدٍ، أخبرنا عَبْـدُ الـرَّزَاقِ، أخبرنــا مَعْمَرٌ،عَنِ الزَّهْرِيُّ، عَن أَبْنِ الْمُسَيَّبِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قال: قال رسول اللَّه الله الخَسْسُ تَجِبُ لِلْمُسْلِمِ عَلَى أَخِيهِ: رَدُّ السَّلامِ، وَتَشْعِيتُ الْعَاطِسِ، وَإِجَابَةً الشَّاعِ وَإِجَابَةً اللَّعْوَةِ، وَعِيَادَةُ الْعَريض، وَاتْبَاعُ الْجَنَايْرِ(۱)».

قَالَ عَبْدُ الرَّزَاقِ: كَانَ مَعْمَرٌ يُرْمِيلُ هَنْدًا الْحَلِيثُ عَنِ الرُّهْرِيِّ، وَأَمَّنُدَهُ مَرَّةً عَنِ ابْنِ الْمُسَيِّدِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً. الترجه الرُّهْرِيِّ، وَأَمَّنُدَهُ مَرَّةً عَنِ ابْنِ الْمُسَيِّدِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً. الترجه البخاري: ١٧٤٠).

 (١) وقد سبق شرح هذا الحديث مستوفى في كتباب اللباس وذكرنا هناك أن التشعيت بالشين المعجمة والمهملة وبيان اشتقاقه، وأصا رد السلام وابتداؤه: فقد سبقا في الباب الماضى.

٥-() حدثنا يَحْيَى ابْن ابُوبَ وَقُتْيَبَةُ وَابْن حُجْــر، قَــالُوا:
 حدثنا إسْمَاعِيلُ(وَهُوَ ابْن جَعْفَر)عَنِ الْعَلاء، عَنْ أبِيهِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ اللَّهِ قَالَ: (احْقُ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ مِنَّ». قِيلَ: مَا هُنَّ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قال: (إِذَا لَقِيتَهُ فَسَلَّمْ عَلَيْهِ، وَإِذَا دَعَاكَ فَاجِبْهُ، وَإِذَا اسْتُنْصَحَكُ (اللَّهُ فَالْمُعْمُ لَهُ، وَإِذَا اللَّهُ فَسَمَّتُهُ». وَإِذَا مَرْضَ فَعُدُهُ، وَإِذَا مَاتَ فَاتَعْمُ.

(١) وأما قوله هلل: اوإذا استنصحك فمعناء طلب منك النصيحة فعليك أن تنصحه ولا تداهته ولا تغشه ولا تمسك عن بيان النصيحة والله أعلم.

٤ باب النَّهْي عَنِ ابْتِدَاء أَهْلِ الْكِتَابِ بِالسَّلامِ وَكَثِيفَ يُرَدُّ عَلَيْهِمْ (١)

(١) اتفق العلماء على الرد على أهسل الكتاب إذا سلموا، لكن لا يقال لهم وعليكم السلام بل يقال: عليكم فقط أو وعليكم، وقد جاءت الأحاديث التي ذكرها مسلم عليكم وعليكم بإثبات الواو وحذفها وأكثر الروايات بإثباتها، وعلى هذا في معناه: وجهان: أحدهما: أنه على ظاهره فقالوا: عليكم الموت فقال: وعليكم أيضاً أي نحن وأنسم فيه سواه وكلنا غوت. والشاني أن الواو هنا للاستئناف لا للعطف والشريك وتقديره وعليكم ما تستحقونه من الذم، وأما من حذف الواو فتقديره: بل عليكم السام.

قال القاضي: اختار بعض العلماء منهام ابن حبيب المالكي حذف الراو لتلا يقتضي التشريك. وقال غيره: بإثباتها كما هو في أكثر الروايات. قال: وقال بعضهم: يقول: عليكم السلام بكسر السين أي: الحجارة. وهمذا ضعيف. وقال الخطابي: عامة المحدثين يروون هذا الحسرف وعليكم بالواو، وكان ابن عينة يرويه بغير واو. قال الخطابي: وهذا هو الصواب لأنه إذا حذف الواو صار كلامهم بعينه مردوداً عليهم خاصة. وإذا ثبت الواو اقتضى المشاركة معهم فيما قالوه. هذا كلام الخطابي. والصواب أن إثبات الواو وحذفها جائزان كما صحت به الروايات. وأن الواو أجود كما هو في أكثر الروايات. ولا مفسئة فيه لأن السام الموت، وهو علينا وعليهم، ولا ضرر في قوله بالواو.

واختلف العلماء في رد السلام علمى الكفـار وابتدائهــم بــه. فمذهبـُـــا

غريم ابتدائهم به ووجوب رده عليهم؛ بأن يقول: وعليكم أو عليكم فقط. ودليلنا في الابتداء قوله الله: «لا تبدأوا اليهود ولا النصارى بالسلام. وفي الرد قوله الله: «فقولوا: وعليكم». ويهذا الذي ذكرناه عن مذهبنا. قال أكثر العلماء وعامة السلف: وذهبت طائفة إلى جواز ابتدائنا لحسم بالسلام. روي ذلك عن ابن عبساس وأبي أمامة وابن أبي عيريز. وهو وجه لبعض أصحابنا حكاه الماوردي لكنه قال: يقول: السلام عليك ولا يقول: عليكم، بالجمع. واحتج هؤلاء بعموم الأحاديث ويأفشاء السلام وهي حجة باطلة؛ لأنه عام غصوص بحديث: «لا تبدأوا اليهود ولا النصارى بالسلام». وقال بعض أصحابنا: يكره ابتفاؤهم بالسلام. ولا يحرم. وهذا ضعيف أيضاً لأن النهي للتحريم. فالصواب غريم ابتفائهم.

وحكى القاضي عن جماعة أنه يجوز ابتداؤهم به للضرورة والحاجة، أو سبب. وهو قول علقمة والنخعي. وعن الأوزاعي أنه قال: إن سلمت فقد سلم الصالحون وإن تركت فقد ترك الصالحون. وقالت طائفة من العلماء: لا يرد عليهم السلام ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك، وقال بعض اصحابنا: يجوز أن يقول في الرد عليهم وعليكم السلام ولكن لا يقول ورحة الله حكاه الماوردي وهو ضعيف نخالف للأحاديث والله أعلم.

ويجوز الابتداء بالسيلام على جمع فيهم مسلمون وكفيار أو مسلم وكفار، ويقصد المسلمين للحديث السيابق أنه الله سلم على مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين.

وحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ ابْن سَالِمٍ، حدثنا هُشَـيْمٌ، اخبرنـا عُبَيْـدُ اللّٰهِ ابْن أَبِي بَكْر.

عَنْ جَدُّهِ أَنَسِ أَيْنِ مَسَالِكِ، أَنَّ رَمَسُولُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ مَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَفْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا: وَعَلَيْكُمْ (1)». واعرجه المحاري: مَلَمَ عَلَيْكُمْ أَفْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا: وَعَلَيْكُمْ (1)». واعرجه المحاري: معددي.

(١) اتفق العلماء على الرد على أهل الكتاب إذا سلموا، لكن لا يقال لهم وعليكم السلام بل يقال: عليكم فقط أو وعليكم، وقد جاءت الأحاديث التي ذكرها مسلم عليكم وعليكم بإثبات الواو وحفها وأكثر الروايات بإثباتها، وعلى هذا في معناه: وجهان: أحدهما: أنه على ظاهره فقالوا: عليكم الموت فقال: وعليكم أيضاً أي نحن وأنتم فيه سواه وكلنا نموت. والثاني أن الواو هذا للاستئناف لا للعطف والتشريك وتقليره وعليكم ما تستحقونه من الذم، وأما من حذف الواو فتقليره: بل عليكم السام.

قال القاضي: اختار بعض العلماء منهسم ابن حبيب المالكي حذف الواو لئلا يقتضي التشريك. وقال غيره: بإثباتها كما هو في أكثر الروايسات. قال: وقال بعضهم: يقول: عليكم السلام بكسر السين أي: الحجارة. وهما ضعيف. وقال الخطابي: عامة المحدثين يروون هذا الحدف وعليكم بالواوه

وكان ابن عينة يرويه بغير واو. قال الخطابي: وهذا هـ والصواب أنه إذا حلف الواو صار كلامهم بعيث مردوداً عليهم خاصة. وإذا ثبت الواو اقتضى المشاركة معهم فيما قالوه. هذا كلام الخطابي. والصواب أن. إثبات الواو وحذفها جائزان كما صحت به الروايات. وأن الواو أجود كما هو في أكثر الروايات. ولا مقسدة فيه لأن السام الموت. وهو علينا وعليهم. ولا ضرر في قوله بالواو.

وحكى القاضي عن جماعة أنه يجوز ابتداؤهم به للضرورة والحاجة، أو سبب. وهو قول علقمة والنخعي. وعن الأوزاعي أنه قال: إن سلمت فقد سلم الصالحون وإن تركت فقد ترك الصالحون. وقالت طائفة من العلماء: لا يرد عليهم السلام ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك، وقال بعض أصحابنا: يجوز أن يقول في السرد عليهم وعليكم السلام ولكن لا يقول ورحة الله حكاه الماوردي وهو ضعيف غالف للاحاديث والله أعلم.

ويجوز الابتداء بالسلام على جمع فيهم مسلمون وكفار أو مسلم وكفار، ويقصد السلمين للحديث السابق أنه الله سُلَمَ على مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين.

٧-()حَدُّثْنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ابْن مُعَاذٍ، حدثنا أبي(ح).

وحَدُثَنِي يَحْيَى ابْسن حَبِيب، حدثنا خَالِدٌ(يغْنِسي ابْسنَ الْحَارِثِ)قَالا: حدثنا شُعَبَةُ(ح).

وحدثنا مُحَمَّدُ ابْنِ الْمُثَنَى وَابْنِ بَشَّارِ(وَاللَّفْ ظُ لَهُمَا)قَالا: حدثنا مُحَمَّدُ ابْنِ جَعْفُ رِ، حدثنا شُعْبَةُ، قال: سَمِعْتُ قَسَادَةَ يُحَدَّثُ.

عَنْ أَنَس، أَنْ أَصْحَابَ النبي اللهِ قَالُوا لِلنبي اللهِ: إِنَّ أَهْـلَ الْكِتَـابِ يُسَـلُّمُونَ عَلَيْنَا، فَكَيْـفَ نَـرُدُ عَلَيْهِـمْ؟ قَـال القُولُــوا: وَعَلَيْكُمْ اللهِ العرجه المجاري: ٢٩٢٦].

 ٨-(٢١٦٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى أَبْن يَحْيَسى وَيَحْيَسى أَبْن أَيُوبَ
 وَتُتَيَّةُ وَأَبْن حُجْر -وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى أَبْنِ يَحْيَسى -(قال: يَحْيَس أَبْن يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الأَخْرُونَ، حَدَّثَنا). إستماعيلُ(وَهُوَ أَبْن

جَعْفُرٍ)عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ دِينَارِ.

أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رسول اللَّبِهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ إذَا سَلَّمُوا عَلَيْكُمْ، يَقُولُ احَلُهُمُ: السَّامُ عَلَيْكُمْ، فَقُلْ: عَلَيْكَ». واحرجه البخاري: ١٩٢٧، ١٩٢٨، ١٩٢٨.

غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: ﴿فَقُولُوا: وَعَلَيْكَ ۗ،

١٠ (٣١٦٥) وحَدَّثَتِ عَمْرُو النَّاقِدُ وَرُهَ مِيْرُ ابْسَنَ
 حَرْبِ (وَاللَّفْظُ لِرُهَ يُرِ) قَالا: حدثنا منْفْيَان ابْن عُيَيْنَةً، عَنِ
 الزُهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةً.

عَنْ عَائِشَةً، قَالَتِ: اسْتَأْذَنَ رَهُطٌ مِنَ الْيَهُـودِ عَلَى رسول الله هُ فَقَالُوا: السَّامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: بَلْ عَلَيْكُمُ السَّامُ وَاللَّهُنَةُ، فَقَالَ رسول اللَّه هُ: «يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّه يُحِبُّ الرُفْـقَ وَاللَّهُنَةُ، فَقَالَ رسول اللَّه هُا: «يَا عَائِشَةً إِنَّ اللَّه يُحِبُ الرُفْـقَ فِي الأَمْرِ كُلُواً عَلَى: «قَالَتْ: اللَّمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا؟ قال: «قَدْ قُلْـتُ: وَعَلَيْكُمْ». واحرجه المحارى: ١٤٠٤، ١٢٥٥، ١٣٩٥، ١٩٢٧.

(1) قوله الله: الما عائشة إن الله يجب الرفق في الأمر كلمه هما من عظيم خلفه الله وكمال حلمه، وفيه حث على الرفق والصبر والحلم وملاطقة الناس ما لم تدع حاجة إلى المخاشنة. قولها: اعليكم السام والفام، هو بالذال المعجمة وتخفيف الميم وهو الذم ويقال: بالهمز أيضاً والأشهر ترك الهمز والله منقلبة عن واو، والذام والذيم والذم يمعنى العيب، وروي الدام بالدال المهملة ومعناه: الدائم، وعن ذكر أنه روي بالمهملة ابن الأثير، ونقل القاضي الاتفاق على أنه بالمعجمة قال: ولو روي بالمهملة لكان له وجه والله أعلم.

 ١٠-() وحَدْثَنَاه حَسَن ابن عَلِي الْحُلْوَانِي وَعَبْـدُ ابْـن حُمَيْه، جَمِيعـاً عَنْ يَعْقُـوبَ ابْـنِ إِيْرَاهِيــمَ ابْـنِ سَـعْد، حدثنـا ابي،عَنْ صَالِح(ح).

وحَدَّثَنَا عَبْدُ ابْن حُمَيْدٍ، أخبرنا عَبْدُ الرَّزَاقِ، أخبرنا مَعْمَرٌ. كِلاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيُّ بِهَذَا الإِسْنَادِ.

وَفِي حَلِيثِهِمَا جَبِيعاً: قال: رسول اللَّه ﷺ: «قَدْ قُلْتُ عَلَيْكُمْ». وَلَمْ يَذْكُرُوا الْوَاوَ.

١١-() حدثنا أبو كُريْسو، حدثنا أبسو مُعَاوِية، عَسن الأَعْمَش، عَنْ مُسْلِم، عَنْ مَسْرُوق.

عَنْ عَائِشَةً، قَالَتْ: أَتَى النبي اللهِ أَنَاسٌ مِنَ الْيَهُودِ، فَقَالُوا:

١١-() حَدَّثَنَاه إِسْحَاقُ أَبْن إِبْرَاهِيمَ، أخبرنا يَعْلَى أَبْن عُبَيْدٍ، حدثنا الأعْمَشُ، بهذا الإسْنَادِ.

غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَقَطِنَتْ (١) بِهِمْ عَائِشَةُ فَسَبُّهُمْ (١)، فَقَالَ رسولَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

وَزَادَ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزْ وَجَلُ: ﴿ وَإِذَا جَاؤُوكَ حَيْوُكَ بِمَا لَـمْ يُحَيُّكَ بِهِ اللَّهُ ﴾ إلَى آخِر الآيَةِ.

۱۲ – (۲۱۹۹) حَدَّتَنِي هَارُونَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَحَجَّاجُ ابْسِنَ الشَّاعِرِ، قَالا: حدثنا حَجَّاجُ ابْنِ مُحَمَّدٍ، قال: قال ابْن جُريَّسِجٍ: اخْبَرَنِي ابْو الزُّبَيْرِ.

أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: سَلَّمَ نَسَاسٌ مِنْ يَهُودَ عَلَى رسول اللَّه ﴿ فَقَسَالُوا: السَّامُ عَلَيْكَ، يَمَا أَبَا الْقَاسِمِ! فَقَالَ «وَعَلَيْكُمْ». فَقَالَتُ عَائِشَةُ، وَغَضِبَتْ: اللَّمْ تَسْمَعُ مَا قَالُوا؟ قال: «بَلَّى، قَدْ سَمِعْتُ، فَرَدَدْتُ عَلَيْهِمْ، وَإِنَّا نَجَابُ عَلَيْهِمْ وَلا يُجَابُونَ عَلَيْهِمْ، وَإِنَّا نَجَابُ عَلَيْهِمْ وَلا يُجَابُونَ عَلَيْهَا،

(١) وقوله: "فقطنت" هو بالفاء وبالنون بعد الطاء من الفطنة هكذا هو في جميع النسخ وكذا نقله القاضي عبن الجمهبور، قبال: ورواه بعضهم فقطبت بالقاف وتشديد الطاء وبالباء المرحدة وقد تخفف الطاء في هذا اللفظ وهو يمعنى قوله في الرواية الأخرى: "غضبت" ولكن الصحيح الأول.

 (٢) وأما سبها لهم فقيه الانتصار مسن الظالم، وفيه الانتصار الأهمل الفضل عمن يؤذيهم.

(٣) مه كلمة زجر عن الشيء.

(٤) وأما الفحش فهو القبيح من القول والفعل، وقبل: الفحش: مجاوزة الحد، وفي هذا الحديث استحباب تغافل أهل الفضل عن سفه المبطلين إذا لم تترتب عليه مفعدة. قال الشافعي رحمه الله: الكيس العاقل هو القطن المتفافل.

١٣ – (٢١٦٧) حدثنا قَتْيَنةُ ابْن سَسِعِيدٍ، حدثنا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي الدُّرَاوَرْدِيُّ)عَنْ شُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، أَنْ رسول الله عَلَى قال: الا تُبْدَؤُوا البُّهُودَ

وَلا النَّصَارَى بِالسَّلامِ، فَإِذَا لَقِيتُمْ احَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاضْطَرُوهُ إِلَى أَضَيَقِهِ (١)».

(1) قوله الله: «وإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى أضيقه قال أصحابنا: لا يسترك للذممي صدر الطريق بل يضطر إلى أضيقه إذا كان المسلمون يطرقون، فإن خلت الطريق عن الزحمة فلا حرج، قالوا: وليكن التضيق بحيث لا يقع في وهدة ولا يصدعه جدار ونحوه والله اعلم.

 ١٣-() وحَدَّثْنَا مُحَمَّدُ ابْنِ الْمُثَنَى، حدثنا مُحَمَّدُ ابْن جَعْفَرِ، حدثنا شُعْبَةُ(ح).

وحدثنا أبُو بَكْرِ ابْن أَبِي شَيْبَةً وَأَبُو كُرَيْبٍ، قَـالا: حدثنـا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ(ح).

وحَلَّثَنِي زُهَيْرُ ابْن حَرّْبٍ، حدثنا جَرِيرٌ.

كُلُّهُمْ عَنْ سُهَيْلٍ، بِهَذَا الإسْنَادِ.

وَفِي خَدِيثِ وَكِيعِ ﴿إِذَا لَقِيتُمُ الَّيْهُودَ».

وَفِي حَلِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شَعْبَةً قال: فِي أَهْلِ الْكِتَابِ.

وَفِي حَلِيثِ جَرِيرِ «إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ». وَلَـمْ يُمَـمُ احَداً مِنَ مُشَرِّكِينَ.

٥- باب اسْتِحْبَابِ السَّلامِ عَلَى الصَّبْيَانِ

١٤ – (٢١٦٨) حدثنا يَحْيَى أبسن يَحْيَى، أخبرنا هُشَيْمٌ،
 عَنْ سَيَّارٍ، عَنْ ثَابِتٍ الْبُنَانِيُّ.

عَنْ أَنَسِ أَبْنِ مَالِكِ، أَنْ رسول الله الله مَرُّ عَلَى غِلْمَانِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ (١).

 الغلمان هم الصبيان بكسر الصاد على المشهور ويضمها، ففيه استحباب السلام على الصبيان المميزين والندب إلى التواضع وبذل السلام للناس كلهم، ويبان تواضعه فل وكمال شفقته على العالمين.

واتفق العلماء على استحباب السلام على الصبيان، ولبو سلم على رجال وصبيان فرد السلام صبي منهم هل يسقط فرض الرد عن الرجال؟ ففيه وجهان لأصحابنا؟ أصحهما: يسقط، ومثله الخلاف في صلاة الجنازة هل يسقط فرضها بصلاة الصبي؟ الأصح مسقوطه ونص عليه الشافعي، ولو سلم الصبي على رجل لزم الرجل رد السلام هذا هو الصواب الذي اطبق عليه الجمهور، وقال بعض أصحابنا: لا يجب وهو ضعيف أو غلسط. وأما النساء فإن كن جميعاً سلم عليهن، وإن كانت واحدة سلم عليها النساء وزوجها وسيدها وعرمها سواء كانت جميلة أو غيرها.

وأما الأجنبي فإن كانت عجوزاً لا تشتهى استحب لمه السلام عليها واستحب لها السلام عليه، ومن سلم منهما لمزم الآخر رد السلام عليه، وإن كانت شابة أو عجوزاً تشتهى لم يسلم عليها الأجنبي ولم تسلم عليه،

ومن سلم منهما لم يستحق جواباً ويكسره رد جواب هذا مذهبها ومذهب الجمهور. وقال ربيعة: لا يسلم الرجال على النساء ولا النساء على الرجال وهذا غلط. وقال الكوفيون: لا يسلم الرجال على النساء إذا لم يكن فيهسن عرم والله أعلم.

١٤ - () وحَدَّثَنِيهِ إِسْمَاعِيلُ ابْن سَالِم، أخبرنا هُشَيْم،
 أخبرنا سَيَّارٌ بِهَذَا الإِسْنَادِ. واعرجه البعاري: ١٢٤٧...

المحدث المحمد المن عمر الله على ومُحمد الله الولياء قالا، حدثنا مُحمد الله الولياء قال: كُنْتُ امْشِي مَع قَالِيتِ الْبَنَانِيَ، فَمَر بِصِيبَانِ فَسَلَم عَلَيْهِم، كُنْتُ امْشِي مَع قَالِيتِ الْبَنَانِيَ، فَمَر بِصِيبَانِ فَسَلَم عَلَيْهِم، وَحَدُث ثَابِت، أَنْه كَانَ يَمْشِي مَعَ انَسٍ، فَمَر بِصِيبَانِ فَسَلَم عَلَيْهِم، عَلَيْهِم، وَحَدُث أَنَس، أَنْهُ كَانَ يَمْشِي مَع رسول الله الله فَمَر بِصِيبَانِ فَسَلَم عَلَيْهِم، وَحَدُث أَنَس، أَنْهُ كَانَ يَمْشِي مَع رسول الله الله فَمَر بِصِيبَانِ فَسَلَم عَلَيْهِم.

٦- باب جَوَازِ جَعْلِ الإذْنِ رَفْعُ حِجَابٍ أوْ نَحْوِهِ مِنَ الْعَلامَاتِ

11-(٢١٦٩) حدثنا أبدو كَامِلِ الْجَحْدَرِيُّ وَقُتَيْبَةُ ابْنَ سَييدٍ، كِلاهُمَا عَـنْ عَبْدِ الْوَاحِـدِ(وَاللَّفْظُ لِقَتَيْبَةً)حدثنا عَبْدُ الْوَاحِدِ ابْن زِيَادٍ، حدثنا الْحَسَن ابْن عُبْيْدِ اللَّهِ، حدثنا إِبْرَاهِيـمُ ابْن سُوَيْدٍ. قال: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ يَزِيدَ، قال:

سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودِ يَقُولُ: قال لِي رسول الله الله الدائنكَ عَلَيُ انْ يُرْفَعَ الْجَابُ، وَأَنْ تَسْتَوعَ سِوَادِي، حَتَّى الْهَالَ^(١)».

(١) قوله: اعن ابن مسعود قال رسول الله الله الذي النك على أن ترفيع الحجاب وأن تسمع سوادي حتى أنهاك السواد بكسر السين المهملة وبالدال واتفق العلماء على أن المراد به السرار بكسر السين وبالراء المكررة وهو السر والمسار، يقال: ساودت الرجل مساودة إذا ساررته، قالوا: وهو مأخوذ من إدناء سوادك من سواده عند المساررة أي شخصك من شخصه، والسواد اسم لكل شخص، وفيه دليل لجواز اعتماد العلامة في الأذن في الدخول، فإذا جعل الأمير والقاضي وغوهما وغيرهم رفع الستر المذي على بابه علامة في الأذن في الدخول عليه للناس عامة أو لطائفة خاصة أو لشخص أو جعل علامة غير ذلك جاز اعتمادها والدخول إذا وجدت بغير استثنان، وكذا إذا جعل الرجل ذلك علامة بينه وبين خدمه وعاليكه وكبار أولاده وأهله فمتى أرخى حجابه فلا دخول عليه إلا باستئنان فإذا رفعه جاز بلا استئنان والله اعلم.

١٦ – () وحَدَثْنَاه أَبُو بَكْرِ ابْن أَبِي شَيْبَةً وَمُحَمَّدُ ابْن عَبْدِ اللهِ أَبْنِ عَيْدِ اللهِ أَبْنِ عَيْدٍ وَاللهِ ابْنِ غَيْرٍ وَإِسْحَاقُ ابْن إِبْرَاهِيمَ(قال إِسْحَاقُ: اخْبَرَنَا، وقال الأخرَان: حدثنا عَبْدُ اللهِ أَبْن إِدْرِيسَ)عَنِ الْحَسَنِ أَبْنِ عُبَيْدِ اللهِ، بَهَذَا الإِسْنَادِ مِثْلَة.

٧- باب إِبَاحَةِ الْخُرُوجِ لِلنَّسَاءِ لِقَضَاءِ حَاجَةِ الْإِنْسَانِ

١٧ – (٢١٧٠) حدثنا أبو بَكْرِ ابْن أبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرْيْسِي،
 قَالا: حدثنا أبو أَسَامَةً،عَنْ هِشَام، عَنْ أبِيهِ.

وَقِي رِوَالَيْهِ أَبِي بَكْرٍ: يَفْرَعُ النَّسَاءُ جِسْمُهَا.

زَادَ أَبُو بَكُرٍ فِي حَلِيثِهِ: فَقَالَ هِشَامٌ، يَعْنِي الْبَرَازُ (٥). [اخرجه البخاري: ١٤٦،١٤٧].

(١) فقوله: الجسيمة أي عظيمة الجسم.

(٢) وقوله: «تفرع» هو بفتح التاء وإسكان الفاء وفتح السراء وبالعين
 المهملة أي تطولهن فتكون أطول منهن والفارع المرتفع العالي:

(٣) وقوله: الا تخفى على من يعرفها يعني لا تخفى إذا كانت متلففة
 في ثيابها ومرطها في ظلمة الليل وتحوها على من قد سبقت له معرفة طولها
 لانفرادها بذلك.

(٤) قولها: قوأنه ليتحشى وفي يده عرق هو بفتح العين وإسكان الراه وهو العظم الذي عليه بقية لحم هذا هو المشهور، وقيل: هو القذرة من اللحم وهو شاذ ضعيف.

(٥) قوله: قبال هشام: يعني: البراز، هكذا المشهور في الرواية البراز بفتح الباء وهو الموضع الواسع البارز الظاهر، وقد قبال الجوهري في الصحاح البراز بكسر الباء هو الغائط وهذا أشه أن يكون هو المراد هنا، فإن مراد هشام بقوله: يعني البراز تفسير قوله الله: «قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتكن، فقال هشام: المراد بحاجتهن الحروج للغائط لا لكمل حاجة من أمور المعايش والله أعلم.

١٧ () وحَدَّثَنَاه أَبُـو كُرَيْــيو، حدثنا أَبْـن نَمَـيْرٍ، حدثناً
 هِشَامٌ، بَهَذَا الإمْنَادِ.

وَقَالَ: وَكَانَتِ اشْرَأَةً يَفْرُعُ النَّاسَ جِسْمُهَا، قال: وَإِنَّـهُ لَيَتَعَشَّى.

١٧-() وحَدَّثَنِيهِ مُسُوِّيْدُ ابْنِ سَعِيدٍ، حدثنا عَلِيُّ ابْسِن

مُسْهِرٍ، عَنْ هِشَامٍ، بِهَذَا الإسْنَادِ.

١٨-() حدثنا عَبْدُ الْمَلِيكِ ابْن شَعْيْبِ ابْنِ اللَّيْسَةِ،
 حَدَّثَنِي ابِي، عَنْ جَدَّي، حَدَثَنِي عُقَيْلُ ابْن خَالِدٍ، عَنِ ابْنِ الرَّبِيرِ.
 شيهاب، عَنْ عُرُوةَ ابْنِ الرَّبَيْرِ.

قَالَتْ عَائِشَةُ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزُّ وَجَلُّ الْحِجَابَ.

(١) قوله: فكن غِرْجن إذا تبرزن إلى المناصع وهو صعيد أفيح، معنى تبرزن أردن الخروج لقضاء الحاجة، والمناصع بفتح الميم وبالصاد المهملة الكسورة وهو جمع منصع وهذه المناصع مواضع قال الأزهري: أراها مواضع خارج الملينة وهو مقتضى قوله في الحليث: "وهو صعيد أفيح» أي أرض متمعة والأفيح بالفاء المكان الواسع.

(٢) وفي هذا الحديث منقبة ظاهرة لعمر بن الخطاب على، وفيه تنبيه أهل الفضل والكبار على مصالحهم ونصيحتهم وتكرار ذلك عليهم، وفيه جواز تعرق العظم وجواز خروج المرأة من بيت زوجها لقضاء حاجة الإنسان إلى الموضع المعتاد لذلك بغير استئنان الزوج لأنه بما أذن فيه الشرع. قال القاضي عياض: فرض الحجاب عما اختص به أزواج النبي قلظ فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين فلا يجوز لهن كشف ذلك لشهادة ولا غيرها، ولا يجوز لهن إظهار شخوصهن وإن كن مسترات إلا ما دعت إليه الضرورة من الخروج للبراز، قال الله تعالى: ﴿وإذا سائتموهن مناعاً فاسائوهن من وراء حجاب﴾ وقد كن إذا قعدن للناس جلسن من وراء الحجاب وإذا خرجن حجبن وسترن اشخاصهن كما جاء في حديث حفصة يوم وفاة عمر ولما توفيث زينب رضي الله عنها جعلوا لها قبة فـوق نعشها تستر شخصها، هذا آخر كلام القاضي.

وفي هذا الحديث والأحاديث بعده تحريم الخدوة بالأجنبية وإياحة الخلوة بمحارمها وهذان الأمران مجمع عليهما، وقد قدمنا أن المحرم هو كل من حرم عليه نكاحها على التأبيد لسبب مباح لحرمتها، فقولنا: على التأبيد المحتراز من أخت امرأته وعمتها وخالتها ونحوهن ومن بنتها قبل الدخول بالأم، وقولنا: لسبب مباح: احتراز من أم الموطوءة بشبهة وبنتها فإنه حرام على التأبيد لكن لا لسبب مباح، فإن وطء الشبهة لا يوصف بأنه مباح ولا عرم ولا بغيرهما من أحكام الشرع الحمسة لأنه ليس فعل مكلف، وقولنا لحرمتها: احتراز من الملاعنة فهي حرام على التأبيد لا لحرمتها بل تغليظاً عليهما والله أعلم.

١٨-() حدثنا عَمْرُو النَّاقِدُ، حدثنا يَعْقُوبُ ابْسن إِبْرَاهِيــمَ

(٢) قال الليث بن سعد: الحمو أخو الزوج وما أشبهه مسن أقمارب الزوج ابن العم ونحوه. اتفق أهل اللغة على أن الأحماء أقسارب زوج المرأة كأبيه وعمه وأخيه وابن أخيه وابن عمه ونحوهم، والأختمان أقمارب زوجمة الرجل والأصهار يقع على النوعين.

 (٣) وأما قوله الله: «الحمو الموت» فمعنماه أن الحموف منه أكثر صن غيره والشر يتوقع منه والفتنة أكثر لتمكنه من الوصول إلى المرأة والخلوة من غير أن ينكر عليه بخلاف الأجنى، والمراد بالحمو هنـا أقــارب الــزوج غــير آباته وأبنائه، فأما الآباء والأبناء فمحارم لزوجته تجـوز لهـم الخلـوة بهـا ولا يوصفون بالموت وإنما المراد الأخ وابن الأخ والعم وابنه ونحوهم مممن ليمس بمحرم وعادة الناس المساهلة قيه ويخلو بامرأة أخيسه فهمأنا هنو المنوت وهمو أولى بالمنع من الأجنبي لما ذكرنماه، فهـذا الـذي ذكرتـه هــو صــواب معنــى الحنيث. وأما ما ذكره المازري وحكاه أن المراد بالحمو أبو الزوج وقــال: إذا نهى عن أبي الزوج وهو عرم فكيف بالغريب؟ فهمذا كملام فاسد سردود ولا يجوز حمل الحديث عليه، فكذا ما نقله القاضي عن أبي عبيد أن معنى الحمو الموت فليمت ولا يفعل هذا هو أيضاً كلام فاسمد بـل الصــواب مــا قَلْمُناه. وقال ابن الأعرابي: هي كلمة تقولها العرب كما يقال: الأسد الموت أي لقاؤه مثل الموث.

وقال القاضي: معناه: الخلوة بالأحماء مؤدية إلى الفتنة والهلاك في الدين فجعله كهلاك الموت فورد الكلام مورد التغليظ. قال: وفي الحم أربع لغات إحداها هذا حموك بضم الميم في الرفع، ورأيت حماك ومررت بحميك. والثانية: هذا حمول بإسكان الميـم وهمـزة مرفوعـة ورأيـت حمـاك وصررت محمثك. والثالثة: حما هذا حماك ورأيت حماك ومررت بحمــاك كقفــا وقفــاك. والرابعة: حم كأب وأصله: حمو بفتح الحاء والميم وحماة المرأة أم زوجهـــا لا يقال فيها غير هذا.

عَنْ عَمْرِو ابْنِ الْحَارِثِ وَاللَّيْثِ ابْنِ سَعْدٍ وَحَيْـوَةَ ابْـنِ شُـرَيْحٍ وَغَيْرِهِمْ، أَنْ يَزِيدَ ابْنَ أَبِي خَبِيبٍ خَدُثْهُمْ، بِهَذَا الاسْنَادِ، مِثْلَهُ.

٣١ – () وحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِر، أخبرنـــا أَبْـن وَهُـــبـو، قــال: وَسَمِعْتُ اللَّيْثَ ابْنَ سَعْدٍ يَقُولُ: الْحَمْوُ اخُ الزَّوْجِ، وَمَا اسْبَهَهُ مِنْ اْقَارِبِ الزُّوْجِ، ابْنِ الْعَمُّ وَنَحْوُهُ.

٢٢–(٢١٧٣) حدثنا هَارُون ابْسن مَعْـرُوفـــ، حدثنــا عَبْــدُ اللَّهِ ابْن وَهْبِ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو(ح).

وحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، أخبرنا عَبْـدُ اللَّهِ أَبْـنَ وَهُــبـو، عَـنْ عَمْرِو الْبِينِ الْحَارِثِ، الْ بَكْـرَ الْبِينَ سَوَادَةَ حَلَّثَـهُ، الْ عَلِمَــدَ الرُّحْمَٰنِ ابْنَ جُبَيْرِ حَدَّثَهُ.

أَنْ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَمْرِو ابْنِ الْعَاصِ حَدَّثَهُ، أَنْ نَفَراً مِنْ بَنِي هَاشِهِ وَخَلُوا عَلَى اسْمَاءً بِنْتُ عُمَيْسٍ، فَدَخَلَ أَبُو بَكُسرٍ

ابْنِ سَعْدٍ، حدثنا أبِي،عَنْ صَالِحٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، بِهَنْدًا عليهما والله أعلم الإسْتَادِ، نُحْوَهُ.

٨- باب تَحْرِيمِ الْخَلْوَةِ بِٱلأَجْنَبِيَّةِ وَالدُّخُولِ عَلَيْهَا

١٩-(٢١٧١) حدثنا يَحْيَى ابْن يَحْيَسى وَعَلِسيُّ ابْسن حُجْرِ(قال يَحْيَى: أَخْبَرَنَا. وقال ابن حُجْرٍ: حدثنا هُشَيْمٌ)عَـنْ أبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِر(ح).

وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنِ الصَّبَّاحِ وَزُهَيْرُ ابْنِ حَرَّبِ، قَالا: حدثنــا هُشَيْمٌ، أخبرنا أبو الزُّبير.

عَنْ جَابِر، قال: قال رمسول اللَّه الله الله الله يَبِيتَنَّ رَجُلُ عِنْدَ امْرَاةٍ ثَيُّبُو، إلا أنْ يَكُونَ نَاكِحاً أوْ ذَا مَحْرَم (١٠٪.

٣٠٠-(٢١٧٢) حدثنا قُتَيْبَةُ ابْن سَعِيدٍ، حدثنا لَبْتُ(ح).

وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنِ رُمْحٍ، أخبرِهَا اللَّيْثُ، عَنْ يَزِيدَ ابْنِ ابِسِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْخَيْرِ.

عَنْ عُقْبَةُ أَبْنِ عَامِرٍ، أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ قَالَ: ﴿ إِيَّاكُمْ وَالدُّخُولَ عَلَى النِّسَاءِ. فَقَالَ رَجُـلٌ مِنَ الأَنْصَارِ: يَـا رَسُولَ اللَّهِ الْفُرَالِتَ الْحَمْوَ! قال: «الْحَمْوُ(٢) الْمَوْتُ(٣). واعرجه المعاري:

(١) قوله صلى الله عليه وسلم: الا بييستن رجـل عنـد أمـرأة إلا أن يكون ناكحاً أو ذا عرم؛ هكذا هــو في نســخ بلادنــا ﴿إِلَّا أَنْ يَكُــونَ اللَّهِـاء المثناة من تحت أي يكون الثاخل زوجاً أو ذا محرم. وذكره القــاضي فقــال: إلا أن تكون ناكحاً أو ذات محرم بالتاء المثناة فوق وقال: ذات بدل ذا، قال: والمراد بالناكح المرأة المزوجة وزوجها حاضر فيكون مبيت الغريب في بيتهما بحضرة زوجها، وهذه الرواية التي اقتصر عليها والتفسير غربيــان مـردودان، والصواب الرواية الأولى التي ذكرتها عن نسخ بلادنا ومعناه: لا يبيتن رجل عند امرأة إلا زوجها أو محرم لها. قال العلماء: إنما خص الثيب لكونها التي يدخل إليها غالباً. وأما البكر فعصونة متصونة في العادة مجانبة للرجال أشــد مجانبة فلم يحتج إلى ذكرها ولأنه من باب التنبيه، لأنه إذا نهمى عمن الثيب التي يتساهل الناس في الدخول عليها في العادة فالبكر أولى.

وفي هذا الحديث والأحساديث بعسده تحريسم الخلموة بالأجنبية وإياحة الخلوة بمحارمها وهذان الأمران مجمع عليهما، وقد قدمنا أن المحرم هو كمل من حرم عليه نكاحها على التأبيد لسبب مباح لحرمتها، فقولنا: على التأبيد احتراز من أخت امرأته وعمتها وخالتها وتحوهن ومن بنثهما قبـل الدخـول بالأم، وقولنا: لسبب مباح: احتراز من أم الموطوءة بشبهة وينتها فإنه حسرام على التأبيد لكن لا لسبب مباح، فإن وطء الشبهة لا يوصف بأنه مباح ولا محرم ولا بغيرهما من أحكام الشرع الحمسة لأنه ليس فعل مكلف، وقولنا لحرمتها: احتراز من الملاعنة فهي حرام على التأبيد لا لحرمتهما بــل تغليظاً الصَّدُيْنُ، وَهِي تَحْتُهُ يَوْمَوْنِهِ، فَرَآهُمْ. فَكَسِرِهَ ذَلِكَ، فَلَكَسَرَ ذَلِكَ لِمُ لِللهِ لِللهِ لِللهِ لِللهِ اللهِ اللهُ اللهُولِيَّا اللهُ ا

(١) قوله الله: الا يدخلن رجل بعد يومي هذا على مفية إلا ومعه رجل أو رجلان المغية بضم الميم وكسر الغين المعجمة وإسكان الياء وهي التي غاب عنها زوجها، والمراد غاب زوجها عسن منزلها سواء غاب عن البلد بأن سافر أو غاب عن المنزل وإن كان في البلد، هكذا ذكسره القاضي وغيره وهذا ظاهر متعين. قال القاضي: ودليله هذا الحديث، وأن القصة التي قيل: الحديث بسبها وأبو بكر فله غائب عن منزله لا عن البلد والله أعلم. ثم إن ظاهر هذا الحديث جواز خلوة الرجلين أو الثلاثة بالأجنبية والمشهور عند أصحابنا تمريمه فيتأول الحديث على جماعة يعد وقوع المواطأة منهم على الفاحشة لصلاحهم أو مروحهم أو غير ذلك، وقد أشار القاضي إلى نحو هذا التأويل.

٩ - باب بَيَانِ أَنَّهُ يُستَحَبُّ لِمَنْ رُئِيَ خَالِياً بِامْرَاةٍ وَكَانَتْ رَبِي خَالِياً بِامْرَاةٍ وَكَانَتْ رَوْجَتَهُ أَوْ مَحْرَماً لَهُ أَنْ يَقُولَ: هَذِهِ فُلانَةُ لِيَدْفَعَ ظَنَ السُّوءِ بِهِ
 السُّوءِ بِهِ

٣٢-(٣١٧٤) حدثنا عَبْدُ اللَّهِ ابْسَن مَسْلَمَةَ ابْسِ فَعْنَسِو، حدثنا حَمَّادُ ابْن مَلْمَةً، عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيُّ.

عَنْ انْسِ، انْ النبي الله كَانَ مَعَ إِخْدَى نِسَاتِهِ فَمَرْ بِهِ رَجُلُ فَدَعَاهُ، فَجَاءَ، فَقَالَ: هَا فُلانا هَنْهِ رُوْجَنِي فُلاَنَهُ اللهِ، فَقَالَ: يَسا رَسُولَ اللّهِا مَنْ كُنْتُ اظُسُنْ بِهِا فَلَمْ أَكُنْ اظُسْ بِكَ، فَقَالَ رَسُولَ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

(١) قوله الله: (١) فالان هذه زوجتي فلانة المكذا هو في جميع النسخ بالناء قبل الياء وهي لغة صحيحة وإن كان الأشهر حذفها وبالحذف جاءت آيات القرآن والإثبات كثير أيضاً.

(٢) الحديث فيه فوائد منها بيان كمال شفقته الله على أمته ومراعات المصالحهم وصبانة قلوبهم وجوارحهم ﴿وكان بالمؤمنين رحيماً﴾ فخاف الله أن يلقي الشيطان في قلوبهما فيهلكا، فإن ظن السوء بالأنبياء كفر بالإجماع والكبائر غير جائزة عليهم، وفيه أن من ظن شيئاً مسن نحو هذا بالنبي الله كفر، وفيه جواز زيارة المرأة لزوجها المعتكف في ليل أو نهار وأنه لا يضر اعتكافه لكن يكره الإكثار من مجالستها والاستلذاذ بحديثها لئلا يكون فريعة إلى الوقاع أو إلى القبلة أو نحوها مما يفسد الاعتكاف، وفيه استحباب التحرز من التعرض لسوء ظن الناس في الإنسان وطلب السلامة والاعتذار بالأعذار الصحيحة، وأنه متى فعل ما قد ينكر ظاهره مما هو حتى وقد

يخفى أن يبين حاله ليدفع ظن السوء، وفيه الاستعداد للتحفظ من مكايد الشيطان فإنه يجري من الإنسان مجرى الدم فيتأهب الإنسان للاحتراز سن وساوسه وشره والله أعلم.

(٣) قوله الله: «إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم قال القاضي وغيره: قبل: هو على ظاهره وأن الله تعالى جعمل لمه قوة وقمدة على الجري في باطن الإنسان مجاري دمه، وقبل: هو على الاستعارة لكمثرة إغوائه ووسومته فكأنه لا يفارق الإنسان كما لا يفارقه دمه، وقبل: يلقي وسوسته في مسام لطيفة من البدن فتصل الوسوسة إلى القلب والله اعلم.

٢٤ – (٢١٧٥) وحَدُثْنَا إِسْحَاقُ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ ابْنِ حُمَيْدٍ (وَتَقَارَبًا فِي اللَّفْظِ)قَالا: أخبرنا عَبْدُ الورْاقِ، أخبرنا مَعْمَرٌ، عَنِ الرُّعْرِيُ، عَنْ عَلِيُّ ابْنِ حُسَيْنِ.

عَنْ صَغِيْةً بِنْتِ حَتِي، قَالَتْ: كَانَ النِي اللهِ مُعْتَكِفاً، فَاتَيْتُهُ الْوَرُهُ لَبُلاً، فَحَدَّتُهُ، ثُمْ قُمْتُ لاَنْقَلِبْ، فَقَامَ مَجِيَ لِيَقْلِبَنِي (1) وَكَانَ مَسْكَنَهَا فِي دَارِ اسْامَةَ ابْنِ زَيْدٍ، فَمَرُ رَجُلاَن مِنَ الاَنْصَارِ وَكَانَ مَسْكَنَهَا فِي دَارِ اسْامَةَ ابْنِ زَيْدٍ، فَمَرُ رَجُلاَن مِنَ الاَنْصَارِ فَلَمَا رَأَيَا النبي اللهِ اسْرَعَا، فَقَالاً: سُبْحَانَ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ ا

(١) قولها: ففقام معي ليقلبني هو بغتج الياء أي ليردني إلى منزلي فيه جواز تمشي المعتكف معها ما لم يخرج من المسجد، وليس في الحديث أنه خرج من المسجد.

(٣) قوله ﷺ: «على رسلكما» هو بكسر الراء وفتحها لغنان والكسسر
 أفصح وأشهر أي على هيئكما في المشي فما هنا شيء تكرهانه.

(٣) قوله: «فقال سيحان الله» فيه جواز التسبيح تعظيماً للشي،
 وتعجباً منه قد كثر في الأحاديث وجاه به القرآن في قوله تعمالى: ﴿لُولَا إِذْ سَمعتموه قائم ها يكون لنا أن تتكلم بهذا سبحانك﴾.

٣٥-() وحَدَّثَنِيهِ عَبْدُ اللَّهِ ابْسِن عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُ، اخبرنا أَبُو الْبَمَانِ، اخبرنا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيُ، اخبرنا عَلِيُ ابْن حُسَيْن، انْ صَفِيَة زَوْجَ النبي ﴿ اخْبَرَتُهُ، انْهَا جَاءَتْ إِلَى النبي ﴿ اخْبَرَتُهُ، انْهَا جَاءَتْ إِلَى النبي ﴿ الْحَسَرِ الْاَوَاخِرِ اللهِ الْحَسَرِ الْاَوَاخِرِ اللهِ الْحَسَرِ اللهَ وَالْمَالَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

ثُمَّ ذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَعْمَرٍ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَقَالَ النبي اللهُ اللهُ

١٠ باب مَنْ أَتَى مَجْلِساً فَوَجَدَ فُرْجَةً فَجَلَسَ فِيهَا وَإِلا وَرَاءَهُمْ

٢٦-(٢١٧٦) حدثنا قَتَيْسَةُ ابْن سَعِيدٍ عَنْ مَالِكُ ابْنِ ابْنِ أَبِنِ أَبِنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي أَنْسٍ، فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ، عَنْ إِسْحَاقَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي طَلْحَة، أَنْ أَبَا مُرَّة، مَوْلَى عَقِيلِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ.

(١) قوله الله: افرأى فرجة في الحلقة فلاخل فيها الفرجة بضم الفاء وفتحها لنتان وهي الحلل بين الشيئين ويقال: لما أيضاً فرج ومنه قولم تعالى: ﴿وما لها من فروج﴾ جمع فرج، وأما الفرجة بمعنى الراحة من الغم فذكر الأزهري فيها فتح الفاء وضمها وكسرها، وقد فرج له في الحلقة والصف ونحوهما بتخفيف الراء يفرج بضمها، وأما الحلقة فبإسكان اللام على المشهور وحكى الجوهري فتحها وهي لغة رديتة.

(٢) قوله على المحدم فأوى إلى الله فآواه الله لفظة أوى بالقصر وآواه بالمد هكذا الرواية وهذه هي اللغة الفصيحة وبها جاه القرآن أنه إذا كان لازماً كان مقصوراً وإن كان متعدياً كان عموداً، قال الله تعالى: ﴿ الرابِت إذ أوينا إلى الصخرة ﴾ وقال تعالى: ﴿ إذ أوى الفتية إلى الكهف ﴾ وقال في المتحدي: ﴿ وآويناهما إلى رسوة ﴾ وقال تعالى: ﴿ الله يجدك يتيماً فأوى ﴾ قال القاضي: وحكى بعض أهل اللغة فيهما جميعاً لغتين القصر والمد فيقال أويت إلى الرجل بالقصر والمد وآويته بالمد والقصر والمشهور: الفرق كما سبق. قال العلماء: معنى أوى إلى الله أي بحاً إليه. قال القاضي: وعندي أن معناه: هنا دخل مجلس ذكر الله تعالى أو دخل مجلس رسول الله محلة ومجمع أوليانه وانضم إليه، ومعنى آواه الله: أي قبله وقربه، وقيل: معناه: رحمه أو آواه إلى جنته أي كتبها له.

(٣) هذا دليل اللغة الفصيحة الصحيه أنه يجوز في الجماعة أن يقال في غير الأخير منهم: الآخر فيقال: حضرتي ثلاثة: أما أحدهم فقرشي، وأما الآخر فانصاري، وأما الآخر فتيمي، وقد زعم بعضهم أنه لا يستعمل الآخر إلا في الآخر خاصة، وهذا الحديث صريح في الرد عليه والله أعلم.

 (٤) قول قال: «وأسا الآخر فاستحيا الله منه» أي: تبرك المزاحمة والتخطي حياء من الله تعالى ومن النبي قال والحاضرين، أو استحياء منه أن

يعرض ذاهباً كما قعل الثالث فاستحى الله منه أي: رحمه ولم يعذبه بل غفر ذتويه، وقيل: جازاه بالثواب. قالوا: ولم يلحقه بدرجة صاحبه الأول في الفضيلة الذي آواه وبسط له اللطف وقربه. وأما الثالث: فأعرض فسأعرض الله عنه: أي لم يرحمه وقيل: سخط عليه وهمذا محصول علبي أنه ذهب معرضاً لا لعذر وضرورة.

(٥) فيه استحباب جلوس العالم لأصحابه وغيرهم في موضع بارز ظاهر للناس والمسجد أفضل فيذاكرهم العلم والخير، وفيه جواز حلق العلم والذكر في المسجد واستحباب دخولها وبجالسة أهلها وكراهسة الانصراف عنها من غير عقر واستحباب القرب من كبير الحلقة ليسمع كلامه سماعاً بيناً ويتأدب بادبه وأن قاصد الحلقة إن وأى فرجة دخل فيها وإلا جلس وراءهم، وفيه الثناء على من فعل جيلاً فإنه الله أثنى على الاثنين في هذا الحديث، وأن الإنسان إذا فعل قبيحاً ومذموماً وباح به جاز أن ينسب إليه والله أعلم.

وحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ ابْن مَنْصُورِ، أخبرنا حَبَّان، حدثنا اتبان قَالا جَمِيعاً: حدثنا يَحْيَى ابْن أبي كَثِير، أَنْ إِسْحَاقَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي طَلَّحَةً حَدَّتَهُ فِي هَذَا الإسْنَادِ، بِمِثْلِهِ فِي الْمَعْنَى.

١٠- باب تَحْرِيمِ إِقَامَةِ الْإِنْسَانِ مِنْ مُؤْضِعِهِ الْمُبَاحِ اللّٰذِي سَبَقَ إِلَيْهِ

٢٧-(٢١٧٧) وحَدَّثْنَا قُتْيَنَةُ أَبْن سَعِيدٍ، حدثنا لَبْثُ(ح).

وحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ آبْن رُمْحِ آبْنِ الْمُهَاجِرِ، أخبرنا اللَّبْثُ، عَنْ م.

عَنِ ابْنِ عُمْرَ، عَنِ النبي اللهِ قال: الا يُقِيمَنُ أَحَدُكُمُ الرَّجُلُ مِنْ مَجْلِسِهِ، ثُمَّمَ يَجْلِسُ فِيهِ (۱)». واحرجه المحاري: ٩١١، ٩٢٦٩، ١٩٢٧،

(١) هذا النهي للتحريم فمن سبق إلى موضع مباح في المسجد وغيره يوم الجمعة أو غيره لصلاة أو غيرها فهو أحق به ويحرم علمى غيره إقامته لهذا الحديث، إلا أن أصحابنا استئنوا منه ما إذا ألف مسن المسجد موضعاً يفتي فيه أو يقرأ قرآناً أو غيره من العلوم الشرعية فهو أحق به، وإذا حضر لم يكن لغيره أن يقعد فيه، وفي معناه: مسن سبق إلى موضع مسن الشوارع ومقاعد الأسواق لمعاملة.

٢٨-() حدثنا يَحْيَى ابْن يَحْيَى، أخبرنـا عَبْـدُ اللَّـهِ ابْـن يُر(ح).

وحَدَّثَنَا ابْن نَمْيَرٍ، حدثنا ابِي(ح).

وحدثنا زُهَيْرُ ابْن حَرَّبُو، حدثنا يَحْيَى(وَهُوَ الْقَطَّان)(ح). وحَدَّثْنَا ابْن الْمُثَنَّى، حدثنا عَبْدُ الْوَهَّابِ(يَعْنِي النَّقَفِيُّ)كُلُّهُمْ عَنْ عُتِيْدِ اللَّهِ(ح).

وحدثنا أَبُو بَكْرِ ابْن ابِي شَيْبَةَ(وَاللَّفْظُ لَهُ)، حدثـــا مُحَمَّــدُّ ابْن بِشْرِ وَٱبُو اسَامَةً وَابْن نَمْيْرٍ.

قَالُوا: حدثنا عُبَيْدُ اللَّهِ، عَنْ نَافِع.

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النبِي ﴿ قَالَ: اللَّا يُقِيمُ الرَّجُـلُ الرَّجُـلَ مِنْ مَقْعَلِيهِ، ثُمُّ يَجْلِسُ فِيهِ، وَلَكِنْ تَفَسَّحُوا وَتَوَسَّعُوا».

٢٨-() وحَدَّثَنَا أَبُـو الرَّبِيعِ وَآبُـو كَـامِلٍ: قَـالا: حدثنا حدثنا أَيُوبُ(ح).

وحَدَّثَنِي يُحْمَى ابْن حَبِيبٍ، حدثنا رَوْحٌ،(ح).

وحَدُّثَنِي مُحَمَّدُ ابْن رَافِعٍ، حدثنا عَبْدُ الرُّزَاقِ، كِلاهُمَا عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ،(ح).

وحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ ابْن رَافِع، حدثنا ابْن أَبِي فُدَيْـكُو، أخبرنـا الضَّحَّاكُ(يَعْنِي ابْنَ اعْتُمَانَ).

كُلُهُمْ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النبي اللهِ. بِوثْلِ حَدِيثُو اللَّيْثِ.

وَلَمْ يَذْكُرُوا فِي الْحَدِيثِ«وَلَكِنْ تَفَسَّحُوا وَتَوَسَّعُوا».

وَزَادَ فِي حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ. قُلْتُ: فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ؟ قال: فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا.

عَنِ ابْنِ عُمْرَ، أَنْ النبي الله قال: «لا يُقِيمَنُ احَدُكُمْ اخَاهُ، ثُمُّ يَجْلِسُ فِي مَجْلِسِهِ». وَكَانَ ابْن عُمَرَ، إِذَا قَامَ لَهُ رَجُلُ عَـنْ مَجْلِسِهِ، لَهُ يَجْلِسْ فِيهِ(١).

(١) وأما قوله: قوكان أبن عمر إذا قام له رجل عن مجلسه لم يجلس فيه فهذا ورع منه، وليس قعوده فيه حراماً إذا قام برضاه لكنه تنورع عنه لوجهين: أحدهما: أنه ربما استحى منه إنسان فقام له من مجلسه من غير طيب قلبه فسد أبن عمر ألباب ليسلم من هذا. والثاني: أن الإيثار بالقرب مكروه أو خلاف الأولى فكان أبن عمر يمتنع من ذلك لئلا يرتكب أحد بسببه مكروها أو خلاف الأولى بأن يتأخر عن موضعه من الصف الأول ويؤثره به وشبه ذلك، قال أصحابنا: وإنما يحمد الإيشار بحظوظ النفوس وأمور الدنيا دون دون القرب والله أعلم.

٢٩-() وحَدُثْنَاه عَبْدُ ابْن حُمَيْدٍ، أخبرنا عَبْـدُ الـرُزّاقِ،
 أخبرنا مَعْمَرٌ، بهذا الإسْنَادِ، مِثْلَهُ.

٣٠ (٢١٧٨) وحَدَّثَنَا سَلَمَةُ ابْن شَـبِيبٍ، حَدَّثَنَا الْحَسَن ابْن أَعْيَنَ، حدثنا مَعْقِلُ «وَهُوَ ابْن عُبَيْدِ اللَّهِ». عَنْ أَبِي الزُّبْرِ.

عَنْ جَابِر، عَنِ النَّبِيُ قَال: (الا يُقِيمَنُ أَخَاتُمُ أَخَاةُ يَـوْمُ الْجُمُعَةِ، ثُمُّ لَيُخَالِفُ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدَ فِيهِ، وَلَكِنْ يَقُولُ: الْجُمُعَةِ، ثُمُّ لَيُخَالِفُ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدَ فِيهِ، وَلَكِنْ يَقُولُ: افْسَحُوا...

١٢ - باب إِذًا قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ، ثُمَّ عَادَ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ
 ٣١ - (٢١٧٩) وحَدَّثَنَا تُتَيَّةُ ابْن سَعِيدٍ، اخبرنا ابْو عَوَانَةً.

وَقَالَ قُنْيَبَةُ آيضاً: حدثنا عَبْـدُ الْعَزِيـزِ(يَغْنِـي ابْـنَ مُحَمَّـدٍ). كِلاهُمَا عَنْ سُهَيْلِ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنْ رَمْسُولَ اللَّهِ اللَّهِ قَالَ: «إِذَا قَامَ احْدُكُمْ». (وَفِي حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ: مَنْ قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ) ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ، فَهُوَ احْقُ بِو(١)».

(١) قوله ﷺ: (من قام مجلسه شم رجع إليه فهو أحق به) قال أصحابنا: هذا الحليث فيمن جلس في موضع من المسجد، أو غيره لعسلاة مثلاً، ثم فارقه ليعود بأن فارقه ليتوضأ أو يقضي شغلاً يسيراً شم يعود لم يبطل اختصاصه، بل إذا رجع فهو أحق به، في تلك الصلاة. فإن كان قد قعد فيه غيره فله أن يقيمه، وعلى القاعد أن يفارقه لهذا الحديث. هذا هو الصحيع عند أصحابنا. وأنه يجب على من قعد فيه مفارقته إذا رجع الأول، وقال بعض العلماه: هذا مستحب ولا يجب. وهو مذهب صالك. والصواب الأول.

قال أصحابنا: ولا فرق بين أن يقوم منه ويترك فيه سجادة وتحوها، أم لا. فهذا أحق به في الحالين. قال أصحابنا: وإنما يكون أحق بـه في تلـك الصلاة وحدها دون غيرها والله أعلم.

١٣- باب مَنْعِ الْمُخَنَّثِ مِنَ الدُّخُولِ عَلَى النَّسَاءِ الأَجَانِبِ

٣٢–(٢١٨٠) حدثنا أَبُو بَكُرِ ابْن أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْسِيو، قَالا: حدثنا وَكِيمٌ،(ح).

وحدثنا إسْحَاقُ ابْن إِبْرَاهِيمَ، أخبرنا جَرِيرٌ،(ح).

وحَدَّثَنَا البُو كُرِيْسِ، حدثنا البُو مُعَاوِيَسةً، كُلُّهُمْ عَـنْ هِشَام،(ح).

وحَدُثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ آيضاً(وَاللَّفْظُ). هَـذَا، حدثنا ابْن نمَـيْرٍ،

حدثنا هِشَامٌ، عَنْ أبيهِ، عَنْ زَيْنَبَ بنْتِ أُمُّ مَلَّمَةً.

(١) قوله ظان الا يدخل هؤلاء عليكم الشارة إلى جميع المختبين لما رأى من وصفهم للنساء ومعرفتهم ما يعرفه للرجال منهن. قال العلماء: المخنث ضربان أحدهما من خلق كذلك ولم يتكلف التخلق بأخلاق النساء وزيهن وكلامهن وحركاتهن بل هو خلقة خلقه الله عليها هذا لا ذم عليه ولا عتب ولا إثم ولا عقوبة لأنه مهذور لا صنع له في ذلك ولهذا لم ينكر ألنبي ظانه أولاً دخوله على النساء ولا خلقه الذي هو عليه حين كان من أصل خلقته وإنما أنكر عليه بعد ذلك معرفته لأوصاف النساء ولم ينكر صفته وكونه غتاً. الضرب الثاني من المخنث: هو من لم يكن له ذلك خلقة بل يتكلف أخلاق النساء وحركاتهن وهيآتهن وكلامهن ويتزيا بزيهن، خلقة بل يتكلف أخلاق النساء وحركاتهن وهيآتهن وكلامهن ويتزيا بزيهن، فهذا هو المذموم الذي جاء في الأحاديث الصحيحة لعنه وهو يمنى من الرجاله وأما الفرب الأول فليس بملعون ولو كان ملعوناً لما أثره أولاً من الرجاله وأما الضرب الأول فليس بملعون ولو كان ملعوناً لما أثره أولاً والله أعلم.

٣٣-(٢١٨١) وحَدَّثَنَا عَبْثُ ابْن حُنَيْدٍ، أخبرنسا عَبْدُ الرَّرُاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الرَّهْرِيُّ، عَنْ عُرْوَةً.

غَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ يَلْخُلُ قَلَى أَزْوَاجِ النبي اللهُ مُخْنَثٌ، فَكَانُوا يَعُدُونَهُ مِنْ غَيْرِ أُولِي الإرْبَةِ، قال فَدَخَلَ النبي اللهُ يَرْما وَهُو عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ، وَهُو يَنْعَتُ امْرَاةً، قال: إِذَا الْبَيَ الْمُبَلِّتُ الْمُرَاةً، قال: إِذَا الْبَيْتُ الْمُبَلِّتُ الْمُرَاةً، قال النبي الْمُبَلِّتُ الْمُبَلِّتُ الْمُبَلِّتُ الْمُبَلِّدُ الْمُبَلِّتُ الْمُبَلِّدُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

(١) قولها: الكان يلخل على أزواج النبي الله مخنث فكانوا يعلونه من غير أولي الأربة فلخل النبي الله يوماً وهو عنسد بعض نسائه وهو ينعت امرأة قال: إذا أقبلت بأربع وإذا أدبرت أدبسرت بشمان فقال النبي الله: ألا أرى هذا يعرف ما ههنا لا يلخل عليكن فحجبوه قال أهل اللغة: المخنث هو بكسر النون وفتحها وهو المذي يشبه النساء في أخلاقه وكلامه وحركاته، وتارة يكون هذا خلقه من الأصل، وتارة بتكلف وسستوضحهما. قال أبو عبيد وسائر العلماه: معنى قوله: تقبل بأربع وتدبر بشمان: أي أربع عكن وثمان عكن قالوا: ومعناه: أن لها أربع عكن تقبل بهن من كل ناحية ثنان ولكل واحدة طرفان فإذا أدبرت صارت الأطراف ثمانية، قالوا: وإنما ذكر فقال: بشمان وكان أصله أن يقول بثمانية قبإن المراد الأطراف وهي

مذكرة لأنه لم يذكر لفظ المذكر ومتى لم يذكره جاز حلف الهاء كقول هذا: قمن صام رمضان وأتبعه يست من شوال؛ سبقت المسألة هناك واضحة.

وأما دخول هذا المخنث أولاً على أمهات المؤمنين فقيد بين مسببه في هذا الحليث بأنهم كانوا يعتقلونه من غير أولي الأربة وأنه مباح دخوله عليهن، فلما سمع منه هذا الكلام علم أنه مين أولي الإربة فمنعه فلك المدخول، فقيه منع المخنث من الدخول على النساء ومنعهين مين الظهور عليه وبيان أن له حكم الرجال الفحول الراغيين في النساء في هسذا المعنى، وكذا حكم الخصي والمجبوب ذكره والله أعلم. واختلف في اسم هذا المخنث قال القاضي: الأشهر أن اسمه هيت بكر الهاه ومثناة نحت مساكنة ثم مثاة فوق، قال: وقبل: صوابه هنب بالنون والباء الموحدة قاله ابن درستويه وقال: إنما سواه تصحيف، قال: والهنب الأحق، وقبل: ماتع بالمثناة فرق مولى فاختة المخزومية، وجاه هذا في حديث آخر ذكر فيه أن النبي الله غرب ماتماً هذا وهيتاً إلى الحمى ذكره الواقدي، وذكر أبو منصور البادردي غو الحكاية عن خنث كان بالمدينة يقال له: أنه وذكر أبو منصور البادردي غو الحكاية عن خنث كان بالمدينة يقال له: أنه وذكر أن النبي فلا نضاه إلى حمراه الأشد والحفوظ أنه هيت.

قال العلماه: وإخراجه ونفيه كان لثلاثة معان: أحدها: المعنى المذكور في الحديث أنه كان يظن أنه من غير أولي الإربة وكان منهم ويتكتم بللك. والثاني: وصفه النساء وعاسنهن وعوراتهن بحضوة الرجال وقد نهى أن تصف المرأة المرأة لزوجها فكيف إذا وصفها الرجل للرجال. والتسالث: أنه ظهر له منه أنه كان يطلع من النساء وأجسامهن وعوراتهن على ما لا يطلع عليه كثير من النساء فكيف الرجال لا سيما على ما جاء في غير مسلم أنه وصف ما بين رجلها أي فرجها وحواليه والله أعلم.

١٤ - باب جَوَازِ إِرْدَافِ الْمَرْأَةِ الأَجْنَبِيَّةِ إِذَا أَغْيَتْ فِي الْمَرْأَةِ الأَجْنَبِيَّةِ إِذَا أَغْيَتْ فِي الطَّرِيقِ

٣٤-(٢١٨٢) حدثنا مُحَمَّدُ البن الْعَلامِ، أَبُو كُرْيُسبو الْهَمْدَانِيُّ، حدثنا أَبُو أَسَامَةً، عَنْ هِشَامٍ، أَخْبَرَنِي أَبِي.

عَنْ السَّمَاءُ بِنْتِ إِنِي بَكْرِ، قَالَتْ: تُزَوَّجْنِي الرَّبِيرُ وَمَا لَهُ فِي الأَرْضِ مِنْ مَالُ وَلا مَمْلُوكِ وَلا شَيْء غَيْرَ فَرَسِهِ، قَالَتْ فَكُنْتُ اعْلِفُ فَرَسَهُ، وَاكْفِيهِ مَنُونَتَهُ، وَاسُوسُهُ، وَادُقُ النَّوى لِنَاضِحِهِ، وَاعْلِفُهُ، وَاسْتَقِي الْمَاءَ، وَاخْرُزُ غَرَبَهُ ()، وَاعْجِن ()، وَاعْجِن ()، وَاعْجِن ()، وَاعْجِن ()، وَاعْجِن النَّهِ اكُنْ اخْبِن اخْبِرُ، وَكَانَ يَخْبِرُ لِي جَسارَاتُ مِنَ الأَنْصَادِ، وَلَمْ اكُنْ اخْبِن الْعُبِرُ، وَكَانَ يَخْبِرُ لِي جَسارَاتُ مِن الأَنْصَادِ، وَكُنْ نِنْسُوةَ صِنْق، قَالَتْ: وَكُنْتُ انْقُلُ النَّوَى، مِنْ ارْضِ اللَّه فَي وَلَيْتِ الْمُؤَى، مِنْ ارْضِ اللَّه فَي وَلَيْتِ مَنْ الْمِي، وَهِي عَلَى وَالْمَيْ فَرَسَخ () قَالَتْ: فَجِنْتُ يَوْما وَالنَّوى عَلَى رَأْسِي، فَلْقِيتُ وَعَرَفْتُ عَلَى رَأْسِي، فَلْقِيتُ وَعَرَفْتُ عَلَى رَأْسِي، فَلْقِيتُ أَنْ وَسُول اللَّه فَي وَالْمَيْ وَعَيْ عَلَى رَأْسِي، فَلْقِيتُ وَعَرَفْتُ عَلَى رَأْسِي، فَلْقِيتُ أَنْ وَاللَّهُ فَي وَمْعَهُ نَفَرَ مِنْ اصْحَابِهِ، فَدَعَسانِي، ثُمْ قَالَ الإَنْ الْمَاقِ وَعَرَفْتُ عَلَى رَأْسِكِ النَّهُ مِنْ رُكُولِكِ مَعَهُ وَلَانَ وَاللَّهِ لَتَعْمَلُكِ النَّوى عَلَى رَأْسِكِ النَّدُ مِنْ رُكُولِكِ مَعَهُ، وَقَالَتْ فَالْتَ فَالْتُ فَاللَّهُ مِنْ رُكُولِكِ مَعَهُ، وَقَالَتْ فَالْتُ مِنْ رَبُولِكِ النَّذُ مِنْ رُكُولِكِ مَعَهُ،

قَالَتْ: حَتَّى ارْسَلَ إِلَيُّ آبُو بَكْرِ، بَعْدَ ذَلِكَ، بِخَادِمٍ^(٧)، فَكُفَّتْنِسي سِيَاسَةُ الْفَرَسِ، فَكَانَّمَا أَعْتَقَتْنِي. واعرجه البعاري: ٢١٥١، ٢٢١٤].

(١) قولها: الوأخرز غربه عو بغين معجمة مفتوحة ثم راء ساكنة ثسم
 باء موحدة وهو الدلو الكبير.

(٣) قوله عن أسماه: «أنها كانت تعلف فرس زوجها الزبير وتكفيه مؤنته وتسومه وتلق النوى لناضحه وتعلقه وتستقي الماه وتعجن علما كله من المعروف والمروآت التي أطبق الناس عليها، وهو أن الرأة تخدم زوجها بهذه الأمور المذكورة ونحوها من الخبز والطبخ وغسل النساب وغير ذلك وكله تبرع من المرأة وإحسان منها إلى زوجها وحسن معاشرة وفعل معروف معه ولا يجب عليها شيء من ذلك، بل لو امتعت من جميع هذا لم تأثم ويلزمه هو تحميل هذه الأمور لها، ولا يحل له إلزامها بشيء من الرمن هما وإنما تغمله الرأة تبرعاً وهي عادة جميلة استمر عليها النساء ممن الزمن الأول إلى الآن، وإنما الواجب على المرأة شيئان تحكينها زوجها من نفسها وملازمة بيته.

(٣) وأما قولها: قوكنت أتقل النوى من أرض الزبيرة فأشار القاضي إلى أن معناه: أنها تلتقطه من النوى الساقط فيهما مما أكله النباس والقوه، قال: ففيه جواز التقاط المطروحات رغبة عنها كالنوى والسنابل وخرق المزابل وسقاطتها وما يطرحه الناس من رديء المتاع ورديء الخضر وغيرها مما يعرف أنهم تركوه رغبة عنه فكل هذا يحل التقاطه ويملكه الملتقط، وقد لفطه الصالحون وأهل الورع ورأوه مسن الحلال المحض وارتضوه الأكلهم ولياسهم.

 (4) قال أهل اللغة: يقال: أقطعه إذا أعطاء قطيعة وهمي قطعة أرض سميت قطيعة الأنها اقتطعها من جملة الأرض.

(٥) وقوله: فعلى ثلثي فرسخه أي: من مسكنها بالمدينة، وأمسا الفرسخ: فهو ثلاثة أميال والميل سستة آلاف فراع والسفراع أربع وعشرون أصبعاً معترضة معتدلة والأصبع ست شعيرات معترضات معتدلات، وفي هذا دليل لجواز إقطاع الإمام، فأما الأرضي المعلوكة لبيت المال فسلا يملكها أحد إلا بإقطاع الإمام شم تبارة يقطع رقبتها ويملكها الإنسان يمرى فيه مصلحة فيجوز ويملكها كما يملك ما يعطيه من المعراهم والدنانير وغيرها إذا رأى فيه مصلحة، وتبارة يقطعه منفعتها فيستحق الانتضاع بها مدة الإقطاع، وأما الموات فيجوز لكل أحد إحياؤه ولا يفتقر إلى إذن الإمام، هذا مذهب مالك والشافعي والجمهور، وقال أبو حنيفة: لا يملك الموات بالإحياء إلا بإذن الإمام.

(١) قولها: ففجتت يوماً والنوى على رأسي فلقيست رسول الله هلا ومعه نفر من أصحابه فدهاتي وقال: إخ إخ ليحملني خلفه فاستحيت وعرفت غيرتك أما لفظة إخ إخ فهي يكسر الهمزة وإسكان الخاه المعجمة وهي كلمة تقال للبعير ليبرك وفي هذا الحديث جواز الإرداف على الدابسة إذا كانت مطيقة، وله نظائر كثيرة في الصحيح سبق بيانها في مواضعها، وفيه ما كان عليه هلا من الشفقة على المؤمنين والمؤمنسات ورحمتهم ومواسساتهم فيما أمكنه، وفيه جواز إرداف المرأة التي ليست عرماً إذا وجدت في طريس

قد أهيت لا سيما مع جماعة رجال صالحين ولا شك في جواز مشل هذا. وقال القاضي عياض: هذا خاص للنبي الله نخلاف غيره فقد أمرنا بالمباعلة من أنفاس الرجال والنساء وكانت عادته الله مباعدتهن ليقتدي به أشه، قال: وإنما كانت هذه خصوصية له لكونها بنست أبي يكبر وأخبت عائشة وامرأة للزبير فكانت كإحدى أهله ونسائه مع ما خيص به الله أملك لإربه، وأما إرداف الحارم فجائز بلا خلاف بكل حال.

 (٧) قولها: الدرسل إلي عقادم، أي جارية تخدمني يقال للذكر والأنشى: خادم بلا هاه.

٣٥-() حدثنا مُحَمَّدُ ابْن غُبَيْلِو الْغُبَرِيُّ، حدثنا حَمَّادُ ابْن زَيْدٍ، عَنْ ابُوبَ، عَنِ ابْنِ ابِي مُلَيَكَةً.

أَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ: كُنْتُ أَخْدُمُ الزُّيْرَ خِدْمَةَ الْبَيْتِ، وَكَانَ لَهُ فَرَسٌ، وَكُنْتُ أَسُوسُهُ، فَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْخِدْمَةِ صَنِيْءٌ أَصَدُ عَلَيْ مِنْ سِيَامَةِ الْفَرَسِ، كُنْتُ أَخْتَشُ لَهُ وَاقُومُ عَلَيْهِ وَأَسُوسُهُ، قال: ثُمُ إِنْهَا أَصَابَتْ خَادِماً، جَاءَ النبي الله سَبْيٌ فَاعْطَاهَا خَادِماً، قَالَتْ: كَفَتْنِي سِيَامَةَ الْفَرَس، فَالْفَتْ عَنْي مَثْوِنَتَهُ.

فَجَاءَنِي رَجُلَّ، فَقَالَ: يَا أَمُّ عَبْدِ اللَّهِ إِنِّي رَجُلُ فَقِيرٌ، ارْدُتُ أَنْ أَبِيعَ فِي ظِلِّ دَارِكِ، قَالَتْ: إِنِّي إِنْ رَخْصَتْ لَكَ آبِي دَالَا الرَّيْرُ، فَتَعَالَ فَاطَلُبْ إِلَيُّ وَالرَّيْرُ شَاهِدٌ، فَجَاءَ، فَقَالَ: يَا أَمُّ عَبْدِ اللَّهِ إِنِّي رَجُلُ فَقِيرٌ ارْدْتُ أَنْ أَبِيعَ فِي ظِلُ دَارِكِ، فَقَالَ لَهَا الرَّبِيرُ: مَا لَكِ أَنْ فَعَالَتْ: مَا لَكِ أَنْ فَعَالَ لَهَا الرَّبِيرُ: مَا لَكِ أَنْ نَعْلَكِ أَنْ مَنْعِي رَجُلاً فَقِيرًا يَسِعُ * فَكَانَ يَسِعُ إِلَى أَنْ كَسَب، فَيِعْتُهُ تَمْنَعِي رَجُلاً فَقِيرًا يَسِعُ * فَكَانَ يَسِعُ إِلَى أَنْ كَسَب، فَيعْتُهُ الْجُارِيَةَ، فَدَخَلَ عَلَيْ الرُيْرُ وَثَمَنهَا فِي حَجْدِي، فَقَالَ: هَبِهَا لَيْ مَنْ فَعَالَ: هَبِهَا لَيْ مَنْ تَعْتَلُقْتُ بِهَالًا فِي حَجْدِي، فَقَالَ: هَبِهَا لِي مَالَتُهُ وَلَى قَدْ تُعْتَلُقْتُ بِهَالًا أَنْ

(١) قولها: افي الفقير الذي استأذنها في أن يبيع في ظل دارها وذكرت الحيلة في استرضاء الزمير؟ هذا فيه حسن لملاطفة في تحصيل المصالح ومداراة أخلاق الناس في تتميم ذلك والله أعلم.

٥١ – باب تُحْرِيمٍ مُنَاجَاةِ الاثْنَيْنِ دُونَ الثَّالِثِ، بفير رضاهُ

٣٦-(٢١٨٣) حدثنا يَحْيَى ابْن يَحْيَى، قال: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ، عَنْ نَافِع.

عَنِ ابْنِ عُمْرً، أَنَّ رسول اللَّه ﴿ قَالَ: ﴿إِذَا كَانَ ثَلَائَةً، فَلا يَتَنَاجَى أَثْنَانَ دُونَ وَاحِلِهِ (١) ﴿ وَاعرجه البعاري: ٨٢٨٨].

 (١) وفي هذه الأحاديث النهي عن تناجي اثنين بحضرة شالث وكدفا ثلاثة وأكثر بحضرة واحد وهو نهي تحريسم، فيحرم على الجماعة المناجئة دون واحد منهم إلا أن يأذن، ومذهب ابن عمر هد ومالك وأصحابنا

وجماهير العلماء: أن النهي عام في كل الأزمان وفي الحضر والسفر، وقال بعض العلماء: إنما المنهى عنه المناجلة في السفر دون الحضر لأن السفر مغلنة الحقوف، وادهى بعضهم أن هذا الحليث منسوخ وإن كان هذا في أول الإسلام فلما فشا الإسلام وأمن الناس سقط النهي وكان المنافقون يفعلون ذلك بحضرة المؤمنين ليحزنوهم، أما إذا كانوا أربعة فتناجى اثنان دون اثنين فلا بأس بالإجماع والله أعلم.

٣٦-() وحَدَّثَنَا آبُو بَكْرِ آبْن أَبِي مُثَيِّبَةً، حدثنا مُحَمَّدُ ابْن بِشْرِ وَابْن غَيْرٍ،(ح).

وحَدُثُنَا ابْن تَمَيُّرٍ، حدثنا أبي،(ح).

وحَدُثْنَا مُحَمَّدُ ابْنِ الْمُثَنَّى وَعُبَيْدُ اللَّهِ ابْـنِ مَسْعِيدٍ: قَـالا: حدثنا يَحْبَى(وَهُوَ ابْنِ سَعِيدٍ). كُلُهُمْ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ،(ح).

وحَدَّثَنَا نُتَيِّبَةُ وَابْنِ رُمْحٍ، عَنِ اللَّيْتُو ابْنِ سَعْدٍ،(ح).

وحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُــو كَـامِلٍ قَـالاً: حدثنـا حَـشَادٌ، عَـنْ آبُوبَ،(ح).

وحَدَّثَنَا ابْنِ الْمُثَنَّى، حدثنا مُحَمَّدُ ابْنِ جَعْفَرٍ، حدثنا شُعَبَةُ، قال: سَمِعْتُ ابْوبَ ابْنَ مُوسَى.

كُلُّ هَوُّلاهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرً، عَنِ النبي اللهِ. بِمَعْنَسَى حَدِيثِ مَالِكُو.

٣٧–(٣١٨٤) حدثنا أبو بَكْرِ ابْن أبِي شَــيَّةَ وَهَنَّـادُ ابْـن السَّرِيُّ قَالاً: حدثنا أبو الأَحْوَصِ، عَنْ مَنْصُورِ،(ح).

وحَدُثْنَا زُهَيْرُ ابْن حَرْبٍ وَعُثْمَانِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةً وَإِسْحَاقُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةً وَإِسْحَاقُ ابْن إِبْرَاهِيمَ ﴿وَاللَّهُ عَلْ إِزْهَـيْرٍ ﴿ قَالَ إِسْحَاقُ: اخْبَرَنَا. وَقَالَ الآخَرَانِ: حدثنا جَرِيرٌ)عَنْ مُنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَاتِلٍ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قال: قال: رسول اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللّهُ اللّلْمُولَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّ

(١) قال أهـل اللغة: يقـال: حزنه وأحزنه وقـرئ بهمـا في السبع،
 والمناجاة: المسارة وانتجى القوم وتناجوا أي سار بعضهم بعضـاً.

٣٨-()وحَدَّثَنَا يَحْتَى ابْن يَحْتَى وَأَبُو بَكْرِ ابْن ابِسَي شَنْيَةُ وَابْن غَيْرِ وَأَبُو كُرَيْبٍ -وَاللَّفْظُ لِيَحْتِى -(قــال يَحْيَى: اخْبَرَنَـا. وَقَالَ الآخَرُونَ: حدثنا أَبُو مُعَاوِيّةَ)عَنِ الأعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ.

مَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قال: قال: رسول اللَّه اللهِ اللَّهِ عَبْدِ اللَّهِ، قال: قال: رسول اللَّه اللهِ النَّانِ دُونَ صَاحِبِهِمَا فَإِنْ ذَلِكَ يُحْزِنَهُ».

٣٨-() وحَدَّنَنَاه إِسْحَاقُ ابْن إِبْرَاهِيمَ، أخبرنا عِيسَى ابْسن يُونسَ،(ح).

> وحَدُّنَنَا ابْن أَبِي هُمَرَ، حدثنا سُفَيَّان. كِلاهُمَا عَن الأَهْمَش، بِهَذَا الإسْنَادِ.

١٦- باب الطُّبِّ وَالْمَرَضِ وَالرُّقَى

٣٩-(٢١٨٥) حدثنا مُحَمَّدُ ابْن أَبِي عُمَرَ الْمَكَّيُّ، حدثنا عَبْدُ الْعَزِيزِ الدَّرَاوَرُدِيُّ، عَنْ يَزِيدَ(وَهُوَ ابْن عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَسَامَةَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَن.

عَنْ عَائِشَةً، زُوْجِ النبي ﴿ أَنْهَا قَالَتُ :كَانَ إِذَا اشْتَكَى رَسُولَ اللّٰهِ اللَّهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللَّهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰمِلْمُ اللّٰمِلْمُ اللّٰمِلْمُ اللّٰمِلْمُلّٰمِ اللّٰمِلْمُلّٰمِ اللّٰمِلْمُ اللّٰمِلْمُلْمُمِلِّمُ اللَّهِ اللّٰمِلْمُلِّمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِمُلّٰمِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُلَّمِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللّٰمِلْمُلْمُلْمُلْمُلْمُلِمُلْمُلْمُلْمُلْمُلْمُلِمُلْمُلْمُلَّمُ اللَّهُ الللَّمُلْمُمُلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّمُلْمُمُ الل

(١) قوله: قإن جبرئيل رقى النبي قانه وذكر الأحاديث بعده في الرقى، وفي الحديث الآخر: قفي الذين ينخلون الجنة بغير حساب لا يرقون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلونه فقد يظن غالفاً لهذه الأحديث ولا غالفة بل المدح في ترك الرقى المراد بها الرقى النبي هي من كلام الكفار والرقى المجهولة والنبي بغير العربية وما لا يعرف معناها فهذه منمومة لاحتمال أن معناها كفر أو قريب منه أو مكروه، وأما الرقى بآيات القرآن وبالأذكار المعروفة فلا نهي فيه بل هو سنة، ومنهم من قال في الجمع بين الحديثين أن المدح في ترك الرقى للأفضلية وبيان التوكل والذي فعل الرقى واذن فيها قيان الجواز مع أن تركها أفضل، وبهذا قال ابن عبد البر وحكاه عمن حكاه والمختار الأول، وقد نقلوا الإجماع على جدواز الرقى بالآيات من واذكار الله تعالى.

قال المازري: جميع الرقى جائزة إذا كانت بكتاب الله أو بذكره، ومنهي عنها إذا كانت باللغة العجمية أو بما لا يدري معناه: لجواز أن يكون فيه كفر، قال: واختلفوا في رقية أهل الكتاب: فجوزها أبو بكر الصديق عله وكرهها مائك خوفاً أن يكون مما بدلوه، ومن جوزها قال: الظاهر أنهم لم يبدلوا الرقى فإنهم لهم غرض في ذلك خفلاف غيرها مما بدلوه، وقد ذكر مسلم بعد هذا: أن النبي الله قال: فاعرضوا على رقاكم لا بأس بالرقى ما لم يكن فيها شيءه.

وأما قوله في الرواية الأخرى: «يا رسول الله إنك نهيت عسن الرقى، فأجاب العلماء عنه بأجوبة أحدها: كان نهى أولاً ثم نسخ ذلك وأذن فيهما وفعلها واستقر الشرع على الإذن. والثاني: أن النهي عن الرقى المجهولة كما سبق. والثالث: أن النهي لقوم كانوا يعتقدون متفعتها وتأثيرها بطبعهما كما كانت الجاهلية تزعمه في أشياء كثيرة،

أما قوله في الحنيث الأخبر: (لا رقية إلا من عين أو حمة). فقال

العلماء: لم يرد به حصر الرقية الجائزة فيهما، ومنعها فيما عداهما. وإنما المراد لا رقية أحق وأولى من رقية العين والحمة لشدة الفسرر فيهما. قال القاضي: وجاء في حديث في خير مسلم سئل عن النشرة فأضافها إلى الشيطان. قال: والنشرة معروفة مشهورة حند أهل التعريم، وسميت بذلك لانها تنشر عن صاحبها أي تملي عنه. وقال الحسن: هي من السحر، قال القاضي: وهذا عمول على أنها أشياء خارجة عن كتاب الله تعلى وأذكاره، وعن المعلوفة التي هي من جنس المباح. وقد اختار بعض المتقدمين مغيد بن المسيب، أنه سئل عن رجل به طب أي ضبرب من الجنون أو يؤخذ عن امرأته أيخلى عنه أو ينشر؟ قال لا بأس به. إنما يريدون به يؤخذ عن امرأته أيخلى عنه أو ينشر؟ قال لا بأس به. إنما يريدون به كثيرون أو الأكثرون: عيموز الاسترقاء للصحيح لما يضاف أن يغشاه من المكروهات والهوام. ودليله أحاديث. ومنها حديث عائشة في صحيح المباري: «كان النبي على إذ أوى إلى فراشه تفل في كفه ويقرأ «قل هو الله أحد» وأحده والمعونتين ثم يمسح بها وجهه وما بلغت يده من جسده والله أعلم.

٤٠ (٢١٨٦) حدثنا بشرُ ابن هـلال الصُوْاف، حدثنا عَبْدُ الْعَرْيِنِ ابْن صُهَيْدِي، عَنْ أبي نَضْرَةً.

أُ عَنْ أَبِي مَعِيدٍ، أَنْ جَبْرِيلَ أَتَى النِي اللهِ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! اشْتَكَيْت؟ فَقَالَ النَّعَمْ، قَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ، مِنْ كُلُّ شَيْمٍ اللَّهِ أَرْقِيكَ، مِنْ كُلُّ شَيْمٍ أَوْ عَيْنِ حَامِيدٍ⁽¹⁾ اللَّهُ يَشْفِيكَ، بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ، مِنْ شَرِّ كُلُّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنِ حَامِيدٍ⁽¹⁾ اللَّهُ يَشْفِيكَ، بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ.

(۱) قوله: رسم الله أرقيك من كل شيء يؤذيك من شر كلل نفس أو عبن حاسد) هذا تصريح بالرقى بأسماء الله تعمالي، وفيه توكيد الرقية والدعاء وتكريره، وقوله (من شر كل نفس) قيل: يحتمل أن المراد بالنفس نفس الأدمي، وقيل: يحتمل أن المراد بها العين. قبان النفس تطلق على العين. ويقال: رجل نفوس إذا كان يصيب الناس بعينه. كما قال في الرواية الأخرى: عمن شر كل ذي عينه ويكون قوله: «أو عين حاسده من باب التركيد بلفظ غتلف أو شكاً من الراوي في لفظه والله أعلم،

٢١٨٧) حدثنا مُحَمَّدُ ابْن رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّرَاقِ،
 حدثنا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّام ابْنِ مُنَبِّهِ، قال:

هَذَا مَا، حدثنما أَبُو هُرَيْرَةً عَنْ رَسُولَ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ ا

٣١٨٨) حدثنا عَبْدُ اللهِ ابْن عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ وَحَجَّاجُ ابْن الشَّاعِرِ وَأَحْمَدُ ابْن خِوَاشِ^(۱) (قال عَبْدُ اللَّهِ: أَخْبَرَنَا، وقال الآخَرَانِ: حدثنا مُسْلِمُ ابْن إِبْرَاهِيسمَ)قال: حدثنا وُمَيْبٌ، عَن أَبْنِ طَاوُس، عَنْ أَبِيهِ.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النبي اللهِ قال: «الْغَيْنِ حَقَّ، وَلَــوْ كَـانَ شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ سَيَقَتْهُ الْغَيْنِ^(۲)، وَإِذَا اسْتُغْسِلْتُمْ فَاغْسِلُوا^(۲)».

(١) قوله: قحدثنا عبد الله بين عبد الرحمن الدارمي وحجاج بين الشاهر وأحمد بين خراش، هكفا هيو في جميع النسخ قاحمد بين خراش، بالخاء المعجمة المحسورة وبالراء وبالشين للمجمة وهو الصواب ولا خلاف فيه في شيء من النسخ وهو أحمد بن الحسن بن خراش أبو جعفر البغنادي نسب إلى جده، وقال القاضي عياض: هكفا هيو في الأصول بالخاء المعجمة، قال: قيل: إنه وهم وصوابه أحمد بن جيواس بفتح ألجيم ويواو مشددة وسبن مهملة، هذا كلام القاضي وهو غلط فاحش، ولا خيلاف أن المذكور في مسلم إنما هو بالخاء المعجمة والراء والشين المعجمة كما سبق، وهو الراوي عن مسلم بن إيراهيم المذكور في صحيح مسلم هنا.

وأما ابن جواس بالجيم فهو أبو عاصم الحنفي الكوفي روى عنه مسلم أيضاً في غير هذا الموضع ولكنه لا يروي عن مسلم بمن إيراهيم ولا هـو المراد هنا قطعاً، وكان سبب غلط من خلط كـون أحمد بـن خـراش وقـع منــوباً إلى جده كما ذكرنا.

(٢) قوله الله: الولو كان شيء سابق القدر سبقته العسين، فيه إلبات القدر وهو حق بالنصوص وإجماع أهمل السنة، وسبقت المسألة في أول كتاب الإيمان، ومعناه: أن الأشياء كلها يقدر الله تمالى ولا تقمع إلا على حسب ما قدرها الله تعللى وسبق بها علمه، فلا يقع ضرر العين ولا غيره من الخير والشر إلا يقدر الله تعالى، وفيه صحة أمر العين وأنها قوية الضرر والله أعلم.

(٣) قوله ١١٤ دالمين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين وإذا استفسلتم فاضلوا والله الرمام أبو عبد الله المازري: أخذ جاهير العلماء بظاهر هذا الحليث وقالوا: العين حق وانكره طوائف من المبتدعة والدليل على فساد قولهم: أن كل معنى ليس مخالفاً في نفسه ولا يودي إلى قلب حقيقة ولا إفساد دليل، فإنه من مجنوزات العقبول إذا أخبر الشرع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكنيه، وهل من قرق بين تكنيبهم بهذا وتكنيبهم بما يخبر به من أمور الآخرة؟ قال: وقد زعم بعض العلبائمين المبتن للعين أن العائن تبعث من عينه قرة سمية تنصل بالعين فيهلك أو يفسد، قالوا: ولا يحتع هذا كما لا يتنسع البعاث قوة سمية من الأفعى والعقرب تنصل بالليغ فيهلك وإن كان غير عسوس لنا فكذا العين.

قال المازري: وهذا غير مسلم لأنها بينها في كتب علم الكلام أن لا فاعل إلا الله تعلق، وبينا فساد القول بالطبائع، وبينا أن المحدث لا يفعل في غيره شيئاً وإذا تقرر هذا بطل ما قالوه، ثم نقول: هذا المنبعث من العين إما جوهر وإما عرض، فباطل أن يكون عرضاً لأنه لا يقبل الانتقال، وباطل أن يكون جوهراً لأن الجواهر متجانسة، فليس بعضها بأن يكون مفسداً لبعضها بأولى من عكسه فبطل مها قالوه. قال: وأقرب طريقة قالها من يتحل الإسلام منهم: أن قالوا: لا يبعد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرئية من العين فتصل بالمعين وتتخلل مسام جسمه فيخلق الله سبحانه وتعملل الهلاك عندها كما يغلق الهلاك عندها أجراها الله تعمل وليست ضرورة ولا طبيعة ألجا العقل إليها، ومذهب أهل السنة أن: العمين

إنما تفسد وتهلك عند نظر العائن بفعل الله تعالى أجرى الله سبحاته وتعالى المادة أن بخلق الضور عند مقابلة هذا الشخص لشسخص آخر، وهمل شم جواهر خفية أم لا؟ هذا مسن مجوزات العقول لا يقطع فيه بواحد من الأمرين وإنما يقطع بنفي الفعل عنها ويإضافته إلى الله تعالى، فمن قطع مسن أطباء الإسلام بانبعاث الجواهر فقد أخطأ في قطعه وإنما هو من الجائزات، هذا ما يتعلق بعلم الأصول.

أما ما يتعلق بعلم الفقه فإن الشرع ورد بالوضوء لهذا الأمر في حديث سهل بن حنيف لما أصيب بالعين عند اغتساله الفامر النبي الله عاتبه أن يتوضأ الرواء مالك في الموطأ. وصقة وضوء العبائن عند العلماء أن يؤتس بقدح ماء ولا يوضع القدح في الأرض فيأخذ منه غرقة فيتمضمض بها ثم يحجها في القدح ثم يأخذ منه عاخذ بشماله ماء يغسل به كفه اليمنى ثم يبميته ماء يغسل به مرقفه الأيسر ولا يغسل ما بين المرققين والكمين ثم يغسل قدمه اليمنى ثم اليسرى على الصفة المقدمة وكل ذلك في القدح ثم داخلة إزاره وهو الطرف المثلي السفي يلمي حقوه الأيمن، وقد ظن بعضهم أن داخلة الإزار كناية عن الفرج وجهمور العلماء على ما قدمناه، فإذا استكمل هذا صبه من خلفه على رأسه، وهسفا المعنى الا يمكن تعليله ومعرفة وجهه، وليس في قوة العقبل الاطلاع على أسرار على ما قدمناه، فإذا استكمل هذا ولي لا يمكن تعليله ومعرفة وجهه، وليس في قوة العقبل الاطلاع على أسرار في العائن هل يجبر على الوضوء المعين أم لا؟. واحتج من أوجبه بقوله في الوائد والأمر للوجوب.

قال القاضي: في هذا الحديث من الفقه ما قاله بعض العلماء أنه ينبغي إذا عرف أحد بالإصابة بالعين أن يجتنب ويتحرز منه، وينبغي للإمام منعه من ملاخلة الناس ويأمره بلزوم بيته، فإن كان فقيراً رزقه ما يكفيه ويكف أذاه عن الناس فضوره أشد من ضور آكل الثوم والبصل الذي منعه النبي قط دخول المسجد لثلا يؤذي المسلمين، ومن ضرر المجذوم الذي منعه حمر في والعلماء بعده الاختلاط بالناس، ومن ضور المؤذبات من المواشي التي يؤمر بتغريبها إلى حيث لا يتأذى به أحد، وهذا الذي قاله همذة القائل صحيح متعين ولا يعرف عن ضيره تصريح كالافه والله أعلم. قال القاضي: وفي هذا الحديث دليل لجواز النشرة والتطبب بها وسبق بهان القاضي فيها والله أعلم.

١٧ - باب السَّحْر(١)

(١) قال الإمام المازري رحمه الله: مذهب أهل السنة وجههور علماء الأمة على إثبات السحر وأن له حقيقة كحقيقة ضبره من الأشياء الثابتة خلافاً لمن أنكر ذلك ونفى حقيقته وأضاف ما يقع منه إلى خيالات باطلة لا حقائق لها، وقد ذكره الله تعالى في كتابه وذكر أنه عما يتعلم، وذكر ما فيه إشارة إلى أنه عما يكفر به، وأنه يفرق بين المره وزوجه، وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة له، وهذا الحديث أيضاً مصرح بإثباته وأنه أشياء دفنت وأخرجت وهذا كله يبطل ما قالوه، فإحالة كونه من الحقائق عمال، ولا يستنكر في العقل أن الله سبحانه وتعمللي يخرق العادة عند النطق بكلام ملفق أو تركيب الجسام أو المرج بين قوي على ترتيب لا يعرفه إلا ملفق أو تركيب الجسام أو المرج بين قوي على ترتيب لا يعرفه إلا

الساحر، وإذا شاهد الإنسان بعض الأجسام منها قاتلة كالسموم ومنها مسقمة كالأدوية الحادة ومنها مضرة كالأدوية المضادة للمسرض لم يستبعد عقله أن ينفرد الساحر بعلم قوي قتالة أو كلام مهلك أو مسؤد إلى التغرقة، قال: وقد أنكر بعض المبتدعة هذا الحليث بسبب آخر فزعم أنه يجعل منصب النبوة ويشكك فيها وأن تجويزه يمنع الثقة بالشرع، وهذا الذي ادعاه هؤلاء المبتدعة باطل، لأن الدلائل القطعية قد قامت على صلقه وصحته وعصمته فيما يتعلق بالتبليغ والمعجزة شاهدة بذلك وتجويز ما قام الدليل خلافه باطل، فأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث بسببها ولا كان مفضلاً من أجلها وهو مما يعرض للبشر فغير بعيد أن يخيل إليه من أمور الدنيا ما لا حقيقة له. وقد قبل: إنه إنما كان يتخيل إليه أنه وطئ زوجاته وليس بواطئ. وقد يتخيل الإنسان مثل هذا في المنام. فعلا يبعد تخيله في البقظة. ولا حقيقة له. وقيل: إنه يخيل إليه أنه فعله وما فعله. ولكن لا يحتقد صحة ما يتخيله فتكون اعتقاداته على السفاد

قال القاضي عياض: وقد جاءت روايات هذا الحديث مبية أن السحر إنما تسلط على جسله وظواهر جوارجه. لا على عقله وقلبه واعتقاده ويكون معنى قوله في الحديث: احتى يظن أنه بأي أهله ولا يأتيهنا ويروى بخيل إليه أي يظهر له من نشاطه ومتقدم عادته القدرة عليهن، فإذا دنى منهن أخفته أخفة السحر فلم يأتهن ولم يتمكن من ذلك. كما يعتري المسحور، وكل ما جاء في الروايات من أنه يخيل إليه فعل شيء لم يفعله، ونحوه فمحمول على التخيل بالبصر، لا خلل تطرق إلى العقل وليس في ذلك ما يدخل ليساً على الرسالة ولا طعناً لأهل الضلالة والله اعلم.

قال المازري: واختلف الناس في القدر الذي يقع به السحر ولحسم فيمه اضطراب. فقال بعضهم: لا يزيد تأثيره على قدر التفرقة بين المسره وزوجمه لأن الله تعالى إنما ذكر ذلك تعظيماً لما يكون عنده وتهويلاً به في حقنا. فلو وقع به أعظم منه لذكره لأن المثل لا يضرب عند المبالغة إلا بأعلى أحسوال المذكور. قال: ومذهب الأشعرية أنه بجوز أن يقع به أكثر مسن ذلك. قال: وهذا هو الصحيح عقلاً. لأنه لا فإعل إلا الله تعالى. ومنا يقبع من ذلك فهو عادة أجراها الله تعالى. ولا تفترق الأفعال في ذلك وليس بعضها بأولى من بعض. ولو ورد الشرع بقصوره عن مرتبة لوجب المصير إليه. ولكن لا يوجد شرع قاطع يوجب الاقتصار على ما قاله القائل الأول. وذكر التفرقة بين الزوجين في الآية ليس بنص في منع الزيادة. وإنما النظر في أنه ظاهر أم لا، قال: فإن قيل: إذا جوزت الأشعرية خرق العادة على يد الساحر فبماذا يتميز عن النبي؟ فالجواب أن العادة تنخرق على يد النبي والـــولي والــــاحر، لكن النبي يتحدى بها الحلق ويستعجزهم عن مثلها ويخسبر عسن اللَّمه تعمالي بخرق العادة بها لتصنيقه، فلو كان كاذباً لم تنخرق العبادة على يديه، ولـ و خرقها الله على يد كاذب لخرقها على يد المسارضين للأنبياء. وأما النولي والساحر فلا يتحديان الخلق ولا يستدلان على نبوة، ولو ادعيا شبيئاً مـن ذَلَكُ لم تنخرق العادة لهما. وأما الفرق بين السولي والسماحر فممن وجهمين: أحدهما: وهو المشهور إجماع المسلمين علسي أن السبحر لا يظهر إلا علس فاسق والكرامة لا تظهر على فاسق وإنما تظهر على ولي، وبهذا جمزم إسام الحرمين وأبو سعد المتولي وغيرهما. والشاني: أن السمحر قمد يكنون ناششاً بفعلها وبمزجها ومعاناة وعلاج والكرامة لا تفتقر إلى فلسك، وفي كشير مسن الأوقات يقع ذلك اتفاقاً من غير أن يستدعيه أو يشعر به والله أعلم.

وأما ما يتعلق بالمسألة من فروع الفقه فعمل السمحر حبرام وهمو ممن الكبائر بالإجماع، وقد سبق في كتاب الإيمان أن رسول الله ﷺ عـده مـن السبع الموبقات وسبق هناك شرحه، ومختصر ذلك أنه قد يكـون كفـرأ وقــد لا يكون كفراً بل معصيته كبيرة، فإن كان فيه قول أو فعمل يقتضمي الكفر كفر وإلا فلا، وأما تعلمه وتعليمه فحرام، فإن تضمن ما يتنضى الكفر كفر وإلا فلا، وإذا لم يكن فيه ما يقتضي الكفر عزر واستتبب منه ولا يقتـل عندنا فإن تاب قبلت توبته. وقال مالك: السياحر كنافر يقتبل بالسيحر ولا يستناب ولا تقبل توبته بل يتحتم قتله، والمسألة مبنية على الخلاف في قبول توبة الزنديق لأن الساحر عنده كافر كما ذكرنا وعندنا ليسس بكنافر وعندننا تقبل توية المنافق والزنديق. قال القاضى عياض: وبقول مالك قال أحمد بــن حنبل وهو مروي عن جماعة من الصحابة والتابعين. قال أصحابنا: فإذا قتل الساحر بسحره إنسانأ واعسترف أنبه مبات بسبحره وأنبه يقتبل غالبنأ لزميه القصاص. وإن قال مات به ولكنه قد يقتــل وقــد لا فــلا قصــاص وتجـب الدية والكفارة وتكون الدية في ماله لا على عاقلته لأن العاقلة لا تحمل سا ثبت باعتراف الجاني. قال أصحابنا: ولا يتصور القتل بالسحر بالبينــة وإنمــا يتصور باعتراف الساحر والله أعلم.

٣٤-(٢١٨٩) حدثنا أبو كُرَيْسبو، حدثنا أبن نمَـيْرٍ، عَـنْ
 هِشَام، عَنْ أبيهِ.

عَنْ عَائِشَةً، قَالَتْ: سَحَرَ رسول الله الله يَهُودِيُّ مِنْ يَهُوهِ بَنِي زُرْيُقُ (١)، يُعَالُ لَهُ: لَبِيدُ ابْنِ الأَعْصَمِ قَالَتْ: حَتَّى كَانَ رسول الله الله الله يُخَلُّ إِلَيْهِ انَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ، وَمَا يَفْعَلُهُ (١)، حَتَّى إِذَا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ، أَوْ ذَاتَ لَيَلَةٍ دَعَا رسول الله الله الله مُمْ دَعَا، إِذَا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ، أَوْ ذَاتَ لَيلَةٍ دَعَا رسول الله الله الله مُمْ دَعَا، فَمُ دَعَا، مُمْ دَعَا، مُنْ مَعْمَ عَلْدَ رَأْسِي: وَالآخِرُ ثُمْ دَعَا أَنْ اللّهَ الْتَعَلَيْ فِيمَا اسْتَفْتَيْتُهُ فِيهِ جَاءَنِي رَجُلاًن فَقَعَدَ أَحَلُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي: وَالآخِرُ عِنْدَ رَجْلَيْ وَاللّهُ الله الله الله عَنْدَ رَأْسِي: وَالآخِرُ عِنْدَ رِجْلَيْ، أَوِ النّبِي عِنْدَ رِجْلَيْ، أَوِ النّبِي عِنْدَ رِجْلَيْ، أَوِ النّبِي عِنْدَ رَجْلَيْ، أَوِ النّبِي عِنْدَ رَجْلَيْ، أَوْ النّبِي عَنْدَ رَجْلَيْ، أَوْ النّبِي عَنْدَ رَجْلَيْ، أَو النّبِي عَنْدَ رَجْلَيْ، أَو النّبِي عَنْدَ رَجْلَيْ، أَو النّبِي عَنْدَ رَجْلَيْ، أَو النّبِي عَنْدَ رَجْلَيْ، أَوْ النّبِي عَنْدَ رَأْسِي: مَا وَجَعْ الرّجُسلِ؟ قَال: فِي مُشْعَلً وَمُشَاطَةٍ، قَال وَجُعْنَ (١ عَلَيْتَ عَلَى الْوَالَ (١٠)، قَال: فِي بِنْ فِي إِنْ وَالَ إِنْ إِلَى الْإِنْ الْأَعْمَ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ ا

قَالَتْ: فَاتَاهَا رسول اللَّه ﴿ فِي أَنَاسِ مِنْ أَصْحَابِهِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿ إِنَّا عَائِشَةُ وَاللَّهِ الْكَانُ مَامَضًا نَفَاضَةُ الْحِنَّاء (٨) وَلَكَانُ نَخَلَهَا رَقُوسُ الْسُواطِينِ». قَالَتْ فَقُلْتُ: يَمَا رَسُولُ اللَّهِ! أَفَلا أَخْرَقْتُهُ " وَكُرِمْتُ أَنْ أَثِمِي اللَّهُ، وَكَرِمْتُ أَنْ أَثِمِي اللَّهُ، وَكَرِمْتُ أَنْ أَثِمِي عَلَى النَّهُ، وَكَرِمْتُ أَنْ أَثِمِيرَ عَلَى النَّاسِ شَرَّانُ فَالْمَرْتُ بِهَا فَلُفِنَتْ " وَالرَجِهِ الحَارِيُ وَالا اللهُ اللهُ المَالِي اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ المَالِي اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ النَّالِي اللهُ اللهُ

(١) بتقديم الزاي.

(٢) قال الإمام المازري رحمه الله: مذهب أهل السنة وجمهمور علماء الأمة على إثبات السحر وأن له حقيقة كحقيقمة غيره مـن الأشـيـاء الثابتــة خلافاً لمن أنكر ذلك ونقى حقيقته وأضاف ما يقع منه إلى خيـالات باطلـة لا حقائق لها، وقد ذكره اللَّه تعالى في كتابه وذكر أنه مما يتعلم، وذكر ما فيه إشارة إلى أنه مما يكفر به، وأنه يفرق بين المرء وزوجه، وهذا كلمه لا يمكسن فيما لا حقيقة له، وهذا الحديث أيضاً مصرح بإثباته وأنه أشياء دفنت وأخرجت وهذا كله يبطل ما قالوه، فإحالـة كونـه مـن الحقـانق محـال، ولا يستنكر في العقل أن اللَّه سبحانه وتعملل يخرق العمادة عنمد النطق بكملام ملفق أو تركيب أجسام أو المرج بين قبوي على ترتيب لا يعرف إلا الساحر، وإذا شاهد الإنسان بعيض الأجسام منهيا قاتلية كالسموم ومنهيا مسقمة كالأدوية الحادة ومنها مضرة كالأدويسة المضادة للمرض لم يستبعد عقله أن ينفرد الساحر بعلم قوي قتالة أو كلام مهلك أو مود إلى التفرقة، قال: وقد أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث بسبب آخر فزعم أنه يحط منصب النبوة ويشكك فيها وأن تجويزه يمنع الثقة بالشرع، وهذا الذي ادعاه هؤلاء المبتدعة باطل، لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقـه وصحتـه وعصمته فيما يتعلق بالتبليغ والمعجزة شاهدة بذلك وتجويز مسا قسام الدليسل بخلافه باطل، فآما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث بسببها ولا كنان مفضلاً من أجلها وهو عما يعرض للبشر فغير بعيد أن يخيل إليه صن أصور الدنيا ما لا حقيقة له. وقد قبل: إنه إنما كان يتخيل إليه أنمه وطمئ زوجاتــه وليس بواطئ. وقد يتخيل الإنسان مثل هـذا في المنــام. فــلا يبعــد تخيــلــه في اليقظة. ولا حقيقة له. وقيل: إنه يخيل إليه أنــه فعلــه ومــا فعلــه. ولكــن لا يعتقد صحة ما يتخيله فتكون اعتقاداته على السداد.

قال القاضي عياض: وقد جاءت روايات هذا الحديث مبنية أن السحر إنما تسلط على جسده وظواهر جوارجه. لا على عقله وقلبه واعتقاده ويكون معنى قوله في الحديث: «حتى يظن أنه باتي أهله ولا يأتيهن ويروى يخيل إليه أي يظهر لمه صن نشاطه ومتقدم عادته القدرة عليهن. فإذا دنى منهن أخلته أخلة السحر فلم يأتهن ولم يتمكن من ذلك. كما يعتري المسحور. وكل ما جاء في الروايات من أنه يخيل إليه فعل شيء لم يفعله، ونحوه فمحمول على التخيل بالبصر. لا لخلل تطرق إلى العقبل وئيس في ذلك ما يدخل لبسأ على الرصائة ولا طعناً لأهل الضلالة والله أعلم.

قال المازري: واختلف الناس في القدر الذي يقع به السحر ولهسم فيه اضطراب. فقال بعضهم: لا يزيد تأثيره على قدر التفرقة بين المسره وزوجه لأن الله تعالى إنما ذكر ذلك تعظيماً لما يكون عنده وتهويلاً به في حقنا. فلو وقع به أعظم منه لذكره لأن المثل لا يضرب عند المبالغة إلا بأعلى أحسوال المذكور. قال: ومذهب الأشعرية أنه يجوز أن يقع به أكثر مسن ذلك. قبال: وهذا هو الصحيح عقلاً، لأنه لا فاعل إلا الله تعالى، وما يقع من ذلك فهو عادة أجراها الله تعالى، ولا تفترق الأفعال في ذلك وليس بعضها بأولى من بعض، ولو ورد الشرع بقصوره عن مرتبة لوجب المصير إليه. ولكن لا يوجد شرع قاطع يوجب الاقتصار على ما قاله القائل الأول، وذكر التفرقة بين الزوجين في الآية ليس بعص في منع الزيادة. وإنما النظر في أنه ظاهر أم

لا، قال: فإن قبل: إذا جوزت الأشعرية خرق العادة على يد الساحر فبماذا يتميز عن النبي؟ فالجواب أن العادة تنخرق على يد النبي والسولي والساحر، لكن النبي يتحدى بها الخلق ويستعجزهم عن مثلها ويضبر عن الله تسالى بخرق العادة بها لتصديقه، فلو كان كاذباً لم تنخرق العادة على يديه، ولمو خرقها الله على يد كاذب لخرقها على يد المسارضين للأنبياه. وأما المولي والساحر فلا يتحديان الخلق ولا يستدلان على نبوة، ولو ادعيا شيئاً من ذلك لم تنخرق العادة لهما. وأما الفرق بين السولي والساحر فمن وجهين: أحدهما: وهو المشهور إجماع المسلمين على أن السحر لا يظهر إلا على فاسق والكرامة لا تظهر على فاسق وإنما تظهر على ولي، وبهذا جزم إصام الحرمين وأبو سعد المتولي وغيرهما. والشاني: أن السحر قد يكون ناشئاً المرمين وأبو سعد المتولي وغيرهما. والكرامة لا تفتقر إلى ذلسك، وفي كشير من الأوقات يقع ذلك اتفاقاً من غير أن يستدعيه أو يشعر به والله أعلم.

وأما ما يتعلق بالمسألة من فروع الفقه فعمل السمحر حرام وهمو ممن الكبائر بالإجماع، وقد سبق في كتاب الإيسان أن رسنول اللَّه 🐌 عنده من السبع الموبقات وسبق هناك شرحه، وغتصر ذلك أنه قد يكون كفراً وقيد لا يكون كفراً بل معصيته كبيرة، فإن كان فيه قول أو فعمل يقتضمي الكفسر كفر وإلا فلا، وأما تعلمه وتعليمه فحرام، فإن تضمن ما يقتضي الكفر كفر وإلا فلا، وإذا لم يكن فيه ما يقتضي الكفسر عـزر واســـــب منــه ولا يقتــل عندنا فإن تاب قبلت توبته. وقال مالك: السياحر كـافر يقتــل بالســحر ولا يستناب ولا تقبل نوبته بل ينحتم قتله، والمسألة مبنية على الخلاف في قبول توية الزنديق لأن الساحر عنده كافر كما ذكرنا وعندنا ليسس بكافر وعندنــا تقبل توبة المنافق والزنديق. قال القاضى عياض: ويقول مالك قال أحمد بسن حنبل وهو مروي عن جماعة من الصحابة والتابعين. قال أصحابنا: فإذا قتل الساحر بسحره إنساناً واعترف أنه صات بسحره وأنه يقتل غالباً لزمه القصاص. وإن قال مات به ولكنه قد يقتــل وقــد لا فــلا قصــاص وتجـب النية والكفارة وتكون النية في ماله لا على عاقلته لأن العاقلة لا تحمل مـــا ثبت باعتراف الجاني. قال أصحابنا: ولا يتصور القتل بالسحر بالبينــة وإنحــا يتصور باعتراف الساحر والله أعلم.

(٣) قوله: «حتى إذا كان ذات يوم أو ذات ليلة دها رسول الله الله الله مدا ثم دعا عند حصول الأمسور المكروهات وتكريره وحسن الالتجاء إلى الله تعالى.

(4) قوله: قما وجع الرجل قال مطبوبه المطبوب المسحور، يقال: طب الرجل إذا سحره فكنوا بالعلب عن السحر كما كنوا بالسليم عن اللنيغ. قال ابن الأنباري: الطب من الأضعاد يقال لعالاج الماء: طب وهو من أعظم الأدواء، ورجل طبيب أي حاذق سمي طبياً لحذقه و فطته.

(9) وأما قوله: الوجب عكما في أكثر نسخ بلادنا جبب بالجيم وبالباء الموحدة، وفي بعضها جف بالجيم والفاء وهما بمعنى وهو وهاء طلع النخل وهو الغشاء الذي يكون عليه ويطلق على الذكر والأنثى فلهذا قيده في الحديث بقوله: الحلمة ذكرا وهمو بإضافة طلعة إلى ذكر والله أعلم، ووقع في البخاري من رواية ابن عينة: ومشاقة بالقاف بمدل مشاطة وهي المشاطة أيضاً وقيل: مشاقة الكتان.

(٦) قوله: • في منط ومشاطة وجب طلعة ذكر الما المشاطة فبضم المبم وهي الشعر الذي يسقط من الرأس أو اللحية عند تسريحه، وأما المشط ففيه لغات مشط ومشط بضم الميم فيهما وإسكان الشين وضمها ومشطاء بكسر الميم وإسكان الشين وعشط ويقال له: مشطأ بالهمز وتركه ومشطاء عدود وعكد ومرجل وقيلم بفتح القاف حكاهن أبو عمر الزاهد.

(٧) قوله الله: "في بتر ذي أروان، هكذا هو في جميع نسخ مسلم ذي أروان، وكذا وقع في بعض روايات البخاري، وفي معظمها ذروان وكلاهما صحيح والأول أجود وأصح وادعمى ابن قتيمة أنه الصواب وهو قول الأصمعي وهي بتر بالمدينة في بستان بني زريق.

 (٨) قوله هنا: فوالله لكان ماها نقاعة الحناء النقاعة بضم النون الماء الذي ينقع فيه الحناء والحناء ممدود.

(٩) قولها: ففقلت: يا رسول الله أفلا أحرقته وفي الرواية الثانية: فقلت: يا رسول الله فأخرجه كلاهما صحيح فطلبت أنه بخرجه شم بحرقه، والمراد إخراج السحر، فلفنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبر أن الله تعالى قد عافاه وأنه يخاف من إخراجه وإحراقه وإشاعة هذا ضرراً وشراً على المسلمين من تذكر السحر أو تعلمه وشيوعه والحليث فيه: أو إيذاه فاعله فيحمله ذلك أو يحمل بعض أهله وعبيه والمتعصبين له من المنافقين وغيرهم على سحر الناس وأذاهم وانتصابهم لمناكدة المسلمين بذلك، هذا من باب ترك مصلحة لحزف مفسدة أعظم منها وهو من أهم قواعد الإسلام وقد سبقت المسألة مرات والله أعلم.

\$3-() حدثنا أثبو كُرْيْبٍ: حدثنا أثبو أسامة، حدثنا مشام، عَنْ أبيهِ، عَنْ عَائِشَة؛ قَالَتْ: سُحِرَ رسول الله ، وَسَاقَ أَبُو كُرْيْبٍ الْحَديثَ بِقِصْتِهِ نَحْوَ حَديثِ ابْنِ غُيْرٍ.

وَقَالَ فِيهِ: فَنَعَبَ رسول الله ﴿ إِلَى الْبِيثُو، فَنَظَمَرُ إِلَيْهَا وَعَلَيْهَا نَخْلُ، وَقَالَتْ: قُلْتُ: يَسا رَسُولَ اللَّهِ أَفَاخُرِجْهُ، وَلَـمْ يَقُلُ: أَفَلا أَخْرَقْتُهُ؟.

وَلَمْ يَذْكُرْ «فَامَرْتْ بِهَا فَلَافِنَتْ». ١٨ - باب السُّمَّ

٢١٩٠) حدثنا يَحْيَى ابْن حَبِيب الْحَارِثي، حدثنا خَالِدُ ابْن الْحَارِث، حدثنا شُعْبَة، عَنْ هِشَامِ ابْنِ زَيْد.

(١) وقوله الله: اما كان الله ليــلطك علمي ذاك أو قبال علمي، فيـه

بيان عصمته ه من الناس كلهم كما قال الله تعالى: ﴿والله يعصمك مسن الناس﴾ وهي معجزة لرسول الله ه في سلامته مسن السم المهلك لغيره وفي إعلام الله تعالى له بأنها مسمومة وكلام عضو منه له فقد جاء في غسير مسلم أنه ه قال: فإن الذراع تخبرني أنها مسمومة وهدله المرأة اليهودية الفاعلة للسم اسمها زينب بنت الحارث أخت مرحب اليهودي روينا تسمينها هذه في مغازي موسى بن عقبة ودلائل النبوة لليهقي.

قال القاضي عياض: واختلف الآثار والعلماء: هل قتلها النبي هذا أم لا؟ فوقع في صحيح مسلم أنهم قالوا: ألا نقتلها؟ قال: لا. ومثله عن أبسي هريرة وجابر. وعن جابر من رواية أبي سلمة أنه هذا قتلها. وفي رواية أبس عباس أنه هذا دفعها إلى أولياء بشر بن البراء بسن معرور وكان أكل منها فمات بها فقتلوها. وقال ابن سحنون: أجمع أهل الحليث أن رسول الله قتلها. قال القاضي: وجه الجمع بسين هذه الروايات والأقاويل أنه لم يقتلها أولاً حين اطلع على سمها وقبل: له اقتلها فقال: لا فلما مات بشر بن البراء من ذلك سلمها لأولياته فقتلوها قصاصاً، فيصح قولهم لم يقتلها أي بعد ذلك والله اعلم.

 (٣) وقولهم: «ألا نقتلها» هي بالنون في أكثر النسخ وفي بعضها بشاء الحطاب.

(٣) وقوله: (منا زلت أعرفها) أي العلامة كأنه بقي للسم علامة وأشر
 من سواد أو غيره.

- (\$) أما السم فبفتح السين وضمها وكسرها ثلاث لغبات الفتيح أفصح وجمعه سمام وسموم. وأما اللهوات فبفتح اللام والهباء جمع لهبات بفتح اللام وهي اللحمة الحمراء المعلقة في أصل الحنث قالمه الأصمعي. وقبل: اللحمات اللواتي في سقف أقصى الفم.
- ه٤-() وحَدَّثَنَا هَارُون ابْن عَبْدِ اللَّهِ، حدثنا رَوْحُ ابْن عُبْدِ اللَّهِ، حدثنا رَوْحُ ابْن غُبَادَةَ، حدثنا شُعْبَةً، صَعِفْتُ هِشَامَ ابْنَ زَيْدٍ، صَعِعْتُ انَسَ ابْسنَ مَالِكٍ يُحَدُّثُ، أَنْ يَهُودِيَّةً جَعَلَتْ سَمَّا فِي لَحْمٍ، شُمَّ اتَسَتْ بِـهِ رَسول الله هم، بنُحْوِ حَدِيثٍ خَالِدٍ.

٩ - باب اسْتِحْبَابِ رُقْيَةِ الْمَرِيضِ⁽¹⁾

 (١) ذكر في الباب الأحاديث أنه هلا كان يرقي المريض وقد سبقت المسألة مستوفاة في الباب السابق في أول الطب.

٢١٩١) حدثنا رُهَيْرُ البن حَرْبِ وَإِسْحَاقُ الْبن إِرْرَاهِيمُ (قال إِسْحَاقُ الْبن جَرِيرٌ) عَنِ السَّحَاقُ: اخْبَرَنَا، وقال رُهَيْرٌ -وَاللَّفْظُ لَهُ -: حدثنا جَرِيرٌ) عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ آبِي الضَّحَى، عَنْ مَسْرُوقِ.

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رسول اللّه هُ إِذَا اشْتَكَى مِنْا إِنْسَانَ، مَسَحَهُ يِبَعِينِهِ، ثُمَّ قَالَ: «النّهِبِ الْبَاسَ، رَبُّ النّاسِ، وَاشْفِ الْسَتَ الشّافِي، لا شِفَاءَ إلا شِفَاؤُكَ، شِفَاءً لا يُفَادِرُ سَقَماً (١).

فَلَمَّا مَرِضَ رسول اللَّه ﴿ وَثَقُلَ، اَخَذَتُ بِيَدِهِ لَاصْنَعَ بِـهِ نَحْوَ مَا كَانَ يَصْنَعُ، فَانْتَزَعَ يَدَهُ مِنْ يَدِي، ثُمَّ قالَ: «اللَّهُمَّ اغْفِـرْ لِي وَاجْعَلْنِي مَعَ الرَّفِيقِ الأَعْلَى». قَالَتْ: فَنَهَبْتُ أَنْظُرُ، فَإِذَا هُوَ قَدْ قَضَى، وَاحْرِجِهِ البِخَارِي: ١٧٥٥، ١٧٤٣، ١٥٧٥.

(١) فيه استحباب مسح المريض باليمين والدعاء له، وقد جاءت فيسه روايات كثيرة صحيحة جمعتهما في كتماب الأذكبار وهمذا المذكور هنما من أحسنها، ومعنى لا يغادر سقماً أي لا يترك، والسقم بضم السين وإسكان القاف وبفتحهما لغتان.

13-() حدثنا يَحْيَى ابْن يَحْيَى:أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ،(ح).

وحَدُثْنَا أَبُو بَكْرِ أَبْنَ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْسِ، قَالا: حدثنا أَبُو مُعَاوِيَةَ،(ح).

وحَدَّثَنِي بِشْرُ ابْنِ خَالِدٍ، حدثنا مُحَمَّدُ ابْنِ جَعْفَرٍ،(ح).

وحَدُنْنَا أَبْن بَشَارٍ، حدثنا أَبْن أَبِي عَدِيٌ، كِلاهُمَا عَنْ شُعْبَةُ،(ح).

وحَدُّثَنَا أَبُو بَكُر ابْن أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو بَكْرِ ابْن خَسلادٍ، قَالا: حدثنا يَحْيَى وَوَهُوَ الْفَطَّان». عَنْ سُفْيًانَ.

> كُلُّ هَوُلاءِ عَنِ الأَعْمَشِ، بِإِسْنَادِ جَرِيرٍ. فِي خَدِيثُو هُشَيِّمٍ وَشُعَبَةً: مَسَحَةُ بِيَدوِ.

قال: وَفِي خَلِيتُ النُّورِيُّ: مَسَحَهُ بِيَعِينِهِ.

وقال: فِي عَقِبِ حَلِيتِ يَحْيَى عَنْ سُفَيَانَ عَسِنِ الأَعْمَشِ، قال فَحَلَّنْتُ بِهِ مَنْصُوراً فَحَلَّنَتِي عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَسْ عَائِشَةً، بِنَحْوهِ.

٤٧-() وحَدَّثَنَا شَيْبَان ابْن فَرُّوخَ، حدثنا أَبُو عَوَانَــةَ،عَـنْ
 مَنْصُورِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ مَسْرُوقٍ.

عَنْ عَاقِشَةَ، أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ كَانَ إِذَا عَادَ مَرِيضًا لَهُ اللَّهُ الْذَا عَادَ مَرِيضًا اللَّهُ وَلَدُ النَّافِي، لا شَيفًا اللهُ اللهُ

 44-() وحَدَّثنَاه أَبْدُو بَكْرِ أَبْن أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ أَبْن حَرَّبِهِ، قَالاً: حدثنا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي الضُّحَى، عَنْ مَسْرُوقٍ.

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رسول اللَّه ﴿ إِذَا النَّسَى الْمَوِيـضَ يَدْعُو لَهُ قَال: «أَذْهِبِ الْبَاسَ، رّبُ النَّاسِ، وَاشْفَى أَنْتَ الشَّافِي،

لا شِفَاءَ إِلا شِفَاؤُكَ، شِفَاءً لا يُغَادِرُ سَقَماً». وَفِي رِوَايَـةِ أَبِي بَكْرِ: فَدَعَا لَهُ، وَقَالَ: «وَاثْتَ الشّافِي».

٨٤ – () وحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ ابْن زُكْرِيَّسَاءً، حدثنا عُبَيْدُ اللَّهِ ابْن مُوسَى،عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، وَمُسْلِمُ ابْن صُبَيْحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةً، قَالَتْ: كَانَّ رمسول اللَّه هَا، بِعِثْلِ حَدِيثِ أَبِي عُوانَةَ وَجَرِيرٍ.

٩٤-() وحَدَّثَنَا أَبُــو بَكْــرِ أَبْــن أَبِــي شَــيْبَةً وَأَبْـــو
 كُرَبْــيو(وَاللَّفْـَظُ لَآبِــي كُرَبْــيو)قَــالاً: حدثنــا أَبْــن نَمَــيْرٍ، حدثنـــا
 هِشَامٌ،عَنْ أَبِيهِ.

حَنْ عَائِسَةَ، أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ كَانَ بَرْقِسِ بِهَالِهِ الرُّقْيَةِ وَأَذْهِبِ الْبَاسُ، رَبُّ النَّاسِ، بِيَلِكُ الشُّفَاءُ، لا كَانِهُ لَهُ إِلاَ أَنْتَ».

\$\$-() وحَدَّثُنَا أَبُو كُرِيْبٍ، حدثنا أَبُو أَسَامَةَ،(ح).

وحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ ابْن إِبْرَاهِيمَ، أخبرنا عِيسَى ابْن يُونسَ. كِلاهُمَا عَنْ هِشَام، بِهَلَا الإسْنَادِ مِثْلَةً.

٣٠٠ باب رُقْيَةِ الْمَرِيضِ بِالْمُعَوِّدَاتِ وَالنَّفْثِ

 ٥٠-(٢١٩٢) حَدَّثَنِي شُرَيْجُ أَلِمَن بُونَسَ وَيَحْيَى أَلِمَن أَيُّرِبَ، قَالا: حدثنا عَبَّادُ أَبْن عَبَّادٍ، عَنْ هِشَامٍ أَبْنِ عُــرْوَةً، عَـنْ أَيْدِ.
 أيبه.

عَنْ عَافِشَةُ: قَالَتْ: كَانَ رَسُولِ اللَّهِ ﴿ إِذَا مَرِضَ آخَـدٌ مِنْ اهْلِهِ، نَفَتْ عَلَيْهِ بِالْمُعَوِّنَاتِ (١٠)، فَلَمَّا صَرِضَ مَرَضَهُ اللَّذِي مَاتَ فِيهِ، جَعَلْتُ انْفُتُ عَلَيْهِ وَامْسَحُهُ بِيَدِ نَفْسِهِ، الْأَنْهَا كَـانَتْ اعْظَمَ بَرَكَةً مِنْ يَدِي.

وَفِي رِوَايَةِ يَحْيَسَى ابْسِ آلِيوبَ: بِمُعَـوَّذَاتٍ. والحرجه البعاري. ١٤٢٩ع ١٥٠١، ٥٧٢٥، ٥٧٢٥،

(٩) قولها: «كان رسول الله ها إذا مرض أحد من أهله نفت عليه بالموذات» هي بكسر الواو والنفث نفخ لطيف بالا ربيق فيه استحباب النفث في الرقية وقد أجموا على جوازه واستحبه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم.

قال القاضي: وأنكر جماعة النفث والتفل في الرقى وأجازوا فيها النفخ بلا ريق وهذا المذهب والفرق إنما يجيء على قول ضعيف قيل: إن النفث معه ريق. قال: وقد اختلف العلماء في النفث والتفل فقيل: هما يمعنسي ولا يكونان إلا بريق. قال أبو عبيد: يشترط في التفل ريسق يسبر ولا يكون في النفث وقيل: عكسه. قال: وسئلت عائشة عن نفث النبي هذ في الرقية

فقالت: كما ينفث آكل الزبيب لا ربق معه. قال: ولا اعتبار بما يخرج عليمه من بلة ولا يقصد ذلك، وقد جاه في حديث اللذي رقس بفاتحة الكتباب فجعل بجمع بزاقه ويتفل والله أعلم.

قال القاضي: وفسائلة النضل التبرك بتلك الرطوبة والهمواء والنفس المباشرة للرقية والذكر الحسن لكن قال: كما يتبرك بغسالة ما يكتب من المذكر والأسماء الحسنى، وكان مسالك ينفث إذا رقى نفسه، وكمان يكره الرقية بالحديدة والملح والذي يعقد والمذي يكتب خماتم سليمان، والعقد عنده أشد كراهة لما في ذلك من مشابهة السحر والله أعلم.

وفي هذا الحديث استحباب الرقية بالفرآن وبالأذكار، وإنحا رقسي بالمعوذات لأنهن جامعات للاستعاذة من كل المكروهات جملة وتفصيلاً، فغيها الاستعادة من شر ما خلق فيدخل فيه كل شيء ومن شر النفائات في العقد ومن السواحر ومن شر الحاسدين ومن شر الوسواس الحضاس والله أعلم.

٥١-() حدثنا يَحْيَى ابْن يَحْيَى، قال: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ،
 عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةً.

عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النبي اللهِ كَانَ إِذَا اشْتَكَمَى يَقْرَأُ عَلَىمِ نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ، وَيَنْفُتُ، فَلَمَّا اشْتَدُّ وَجَعُهُ كُنْتُ اقْرَا عَلَيْهِ وَامْسَسِعُ عَنْهُ بَيْدِهِ، رَجَاءَ بَرَكِيَهَا.

 ١٥-() وحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَّمَلَـةُ قَالاً: أخبرنا ابْـن وَهْبــــرِهُ أَخْبَرَنِي يُونسُ.(ح).

وحَلَّثَنَا عَبْدُ ابْن حُمَيْدٍ، أخبرنا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أخبرنسا مَعْمَرٌ (ح).

وحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ أَبْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَبْنِ غَيْرٍ، حدثنا رَوْحُ، (ح).
وحَدَّثَنَا عُقْبَةُ أَبْنِ مُكْرَمٍ وَأَحْمَدُ أَبْنِ عُثْمَانَ النَّوْفَلِيُّ، قَـالا:
حدثنا أَبُو عَاصِمٍ، كِلاهُمَا عَنِ أَبْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي زِيَادُ.

كُلُّهُمْ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، بِإِسْنَادِ مَالِلْتُو، نَحْقَ حَدِيثِهِ.

وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ أَحَلِم مِنْهُمْ: رَجَاءَ بَرَكَتِهَا، إِلا فِي حَدِيثِهِ اللهِ.

وَفِي حَدِيثِ يُونِسَ وَزِيَادٍ: أَنَّ النَّبِي ﴿ كَانَ إِذَا اشْتَكَى نَفَتْ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ، وَمَسَحَ عَنْهُ بِيَدِهِ.

٢١ باب اسْتِحْبَابِ الرُّقْيَةِ مِنَ الْعَيْنِ وَالنَّمْلَةِ وَالْحُمَةِ وَالنَّظْرَةِ⁽¹⁾

(١) أما الحمة فسبق بيانها في الباب قبل، والعين سبق بيانها قبل
 ذلك، وأما النملة فبفتح النون وإسكان الميم وهي قروح تخرج في الجنب،

قال ابن قتيبة وغيره: كانت المجوس تزعم أن ولد الرجل من أخته إذا حــط على النملة يشــفى صـاحبهـا، وفي هــله الأحــاديث اســـحباب الرقــى لهــله العاهات والأدواء وقد سبق بيان ذلك مبـــوطأ والخلاف فيه.

٣٩-(٢١٩٣) حدثنا أبّو بَكْرِ ابْن أبِي شَيْبَةُ، حدثنا عَلِيُّ ابْن مُسْهِي،عَنِ الشَّبْبَانِيُّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَـنِ ابْنِ الْأَسْـوَدِ، عَنْ أبيو، قال:

َ سَالَّتُ عَائِشَةً عَنِ الرُّقْيَةِ؟ فَقَالَتَّ: رَخُصَ رسول اللَّه اللهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

(١) قولها: (رخيص في الرقية من كل ذي حمة) هي عماه مهملة مضمومة ثم ميم غفقة. وهي السم. ومعناه: أذن في الرقية من كل ذات سم.

٣٥-() حدثنا يَحْيَى الْهِن يَحْيَى، أخبرنا هُشَيْمٌ، عَنْ مُغيرَةً، عَنْ إِيرَاهِيمَ، عَنِ الأُسْوَدِ.

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: رُخُصُ رسول الله الله الله الله المثل بَيْتِ مِـنَ الْاُنْصَار، فِي الرُّنْيَةِ مِنَ الْحُمَةِ.

٥٤ (٢١٩٤) حدثنا أبو بَكْرِ أَيْنَ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ أَبْنَ خَرْبٍ وَآبَنَ أَبِي عُمَرَ) فَالُوا: حدثنا مُثْنَان، عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ أَبْن سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرَةً.

عَنْ عَائِشَةَ، أَنْ رَسُولَ اللّه ﴿ كَانَ إِذَا السَّنَكَى الإنْسَانَ الشَّيْءَ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ بِهِ قَرْحَةُ أَوْ جُرْحٌ، قال: النبي ﴿ بِإِصْبَعِهِ مَكُذًا وَوَضَعَ مُنْقَانَ سَبَّلَبَتُهُ بِالأَرْضِ، ثُمَّ رَفَعَهَا هِبِاسْمِ اللّهِ، ثُرَبَةُ أَرْضِنَا، بِرِيقَةِ بَعْضِنَا، لِيُسْتَى بِهِ سَقِيمُنَا بِإِذْنِ رَبُّنَا (١)».

قال أبن أبي شَيْبَةُ «يُشْغَى».

وقال زُهَيْرٌ ﴿لِيُشْغَى سَتَيْهُمَنَّالُهُ. واعرجه البخاري: ٥٧٤٥، ٥٧٤٦ع.

(١) قولها: (قال النبي الله يربع المحكلة ووضع مسفيان سبابته بالأرض ثم رفعها باسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا ليشفى به سقيمنا ياذن ربنا، قال جهور العلماء: المراد بأرضنا هنا جملة الأرض، وقيل: أرض المدينة خاصة لبركتها. والريقة أقل من الريق، ومعنى الحديث أنه يأخذ سن ريق نفسه على أصبعه السبابة ثم يضعها على التراب، فيعلق بها منه شيء، في فيسلح به على الموضع الجريح، أو العليل. ويقبول هذا الكلام في حال المسح والله أعلم، قال القاضي: وأختلف قبول مالك في رقية الهمودي والنصرائي المسلم، وبالجواز قال الشافعي،

٣٠-(٢١٩٥) حدثنا أبو بَكْرِ ابْنِ أبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرْيْسِبِ
 وَإِسْخَاقُ أَبْنِ إِبْرَاهِيمَ(قال إِسْخَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ أَبُو بَكْرِ وَأَبْسو

كُرَيْهِ وَاللَّمْظُ لَهُمَا -: حدثنا مُحَمَّدُ ابْسَن بِشْرِ)عَـنْ مِسْعَرٍ، حدثنا مَمَّدُ ابْن خَالِدٍ، عَنِ ابْنِ شَدَّادٍ.

عَنْ هَائِشَةً، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ كَانَ يَأْمُرُهَا أَنْ تَسَنَّرُقِيَ مِنَ الْعَيْنِ. وَاحْرِجِه طِيعَارِي: ٧٣٨م.

٥٥-() حدثنا مُحَمَّدُ ابْن عَبْدِ اللهِ ابْنِ تُمَيْرٍ، قال: حدثنا أبي، حدثنا مِشْعَرٌ، بِهَذَا الإسْنَادِ، مِثْلَهُ.

٥٦ () وحَدَّثْنَا أَبْن ثُمَيْرٍ، حدثنا أبي، حدثنا سُقْبَان، عَسنْ
 مَعْبَدِ أَبْنِ خَالِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَبْنِ شَدَّادٍ.

عَنْ عَاقِشَةً، قَالَتْ: كَانَ رسول اللَّه اللَّهُ اللَّهُ أَمْرُنِي انْ اسْتَرْقِيَ مِنَ الْعَيْنِ.

٣١٩٦) وحَدْثَنَا يَحْيَى البن يَحْيَى، أخبرنا ألبو
 خَيْثَمَةَ مَنْ هَاصِم الأَحْوَلِ، عَنْ يُوسُفَ ابْنِ عَبْدِ اللهِ.

عَنْ انْسِ ابْنِ مَالِكِ، فِي الرُّقَى، قال: رُخُصَ فِي الْحُمَةِ وَالنَّمْلَةِ وَالْعَيْنِ.

٨٥-() وحَدَّثْنَا أَثُو بَكْرِ أَبْنَ أَبِي شَيْبَةً، حدثنا يَحْيَى أَبْسَنَ
 آدَمَ عَنْ سُغْنَانَ(ح).

وحَدَّتَنِي زُهَيْرُ ابْن حَرْبِ، حدثنا حُمَيْدُ ابْن عَبْدِ الرَّحْمَـنِ، حدثنا حَـنَن(وَهُوَ ابْن صَالِح).

كِلاهُمَا عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ يُوسُفَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ.

عَنْ انْس، قال: رُخْص رسول الله ﴿ فِي الرُّقْيةِ مِنَ النَّامِينَ وَالْخُمَّةِ، وَالنَّمْلَةِ(''.

وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ: يُوسُف ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْحَارِثِ.

(١) قوله: فرخص في الرقية من العين والحمة والنملة عليس معشاه: تخصيص جوازها بهذه الثلاثة وإنحا معناه: سئل عن هذه الثلاثة فأذن فيها ولو سئل عن غيرها لأذن فيه وقد أذن لغير هؤلاه، وقد رقى همو فلله في غير هذه الثلاثة والله أعلم.

٩٩-(٢١٩٧) حَدَّثَنِي أَبُـو الرَّبِيعِ، سُـلَيْمَان أَبـن ذَاوُدَ،
 حدثنا مُحَمَّدُ أَبْن خَرْبٍ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ أَبْن الْوَلِيدِ الزَّبَيْدِيُّ، عَنِ
 الزُّهْرِيَّ، عَنْ عُرُودَ أَبْنِ الزَّبَيْرِ، عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أَمَّ سَلَمَةً.

عَنْ أَمُّ سَسَلَمَةً، زُوْجِ النبي ﴿ اللهِ المِجَارِيَةِ، فِي يَشِتِ أَمُّ سَلَمَةً، زُوْجِ النبي ﴿ وَأَي بِوَجْهِهَا صَفْرَةً. صَفْعَةً، فَقَالَ: «بِهَا نَظْرَةً فَاسْتَرْقُوا لَهَا (١٠) ﴿ يَمْنِي بِوَجْهِهَا صَفْرَةً.

وأخرجه البخاري- ٥٧٣٩].

(١) قوله: قرأى بوجهها سفعة فضال بها نظرة فاسترقوا لها يعني بوجهها صفرة أما السفعة فيسين مهملة مفتوحة ثم فاء ساكنة وقد فسرها في الحديث بالصفرة وقيل: سواد، وقال ابن قيسة: هي لون يخالف لمون الوجه، وقيل: أخذة من الشيطان، وهمذا الحديث عما استدركه الدارقطني على البخاري ومسلم لعلة فيه، قال: رواه عقيل عن الزهري عن صروة مرسلا وأرسله مالك وغيره من أصحاب يجيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن عروة، قال الدارقطني: وأسئده أبو معاوية ولا يصح، قال: وقال عبد الرحن بن إسحاق عن الزهري عن سعيد ولم يضبع شيئاً هذا كلام الدارقطني.

٢-(٢١٩٨) حَدَّثَنِي عُفْبَةُ ابْن مُكْرَمِ الْعَمَّيُّ، حدثنا أبو عاصمٍ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، قال: وَأَخْبَرَنِي أَبُو الزَّبْيْرِ.

أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: رَخْصَ النبي اللَّهِ لَإِلَّ حَرْمٍ فِي رُقْيَةِ الْحَيْقِ، وَقَالَ لأَسْمَاءَ بِنْتِ عُمْيْسِ: «مَا لِي أَرَى حَرْمٍ فِي رُقْيَةِ الْحَيْقِ، وَقَالَ لأَسْمَاءَ بِنْتِ عُمْيْسِ: «مَا لِي أَرَى اجْسَامَ بَنِي أَخِي ضَارِعَةً" تُعييبُهُمُ الْحَاجَةُ». قَالَتْ: لا، وَلَكِنِ الْحَيْنِ تُسْرِعُ إِلَيْهِمْ، قَال: «ارْقِيهِمْ». قَالَتْ: فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ ارْقِيهِمْ، قَالَ: «ارْقِيهِمْ». قَالَتْ: فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ ارْقِيهِمْ.

(١) قوله غله: امللي أرى أجسام بني أخي ضارعة؛ بالفساد المعجمة
 أي نحيفة، والمراد أولاد جعفر فله.

٢١-(٢١٩٩) وحَثْنَني مُحَمَّدُ أَبْن حَاتِم، حدثنا رَوْحُ
 أَيْن عُبَادَةً، حدثنا أَبْن جُرَيْج، أَخْبَرَني أَبُو الزَّبْيْر.

أَنْهُ سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: ارْخَمَنَ النَّبِي ﴿ فِي رُفْيَةِ الْحَيُّةِ لِبَنِي عَمْرِو.

قال أبُو الزُّيْرِ: وَسَمِعْتُ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: لَدَغَتْ رَجُلاً مِنَّا عَقْرَبٌ، وَتَحْن جُلُوسٌ مَعَ رسول اللَّه الله فَضَالَ رَجُلاً بِنَا عَقْرَبٌ، وَتَحْن جُلُوسٌ مَعَ رسول اللَّه اللهِ! أَرْقِي؟ قال: «مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلُ».

١٩ - () وحَدْثَنِي متعيدُ ابْن يَحْيَى الأَمْوِيُّ، حدثنا أبِي،
 حدثنا ابن جُرْيْج، بِهَذَا الإسْنَاد، مِثْلَة.

غَيْرَ اللهُ قال: فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَرْمِ، أَرْقِيهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ!. وَلَمْ يَقُلْ أَرْقِي.

٦٢-() حدثنا أبو بَكْرِ أبن أبي شَيْبَةً وَأَبُو سَعِيدٍ الأَشْجُ،
 قَالا: حدثنا وَكِيعٌ،عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أبي سُفْيَانَ.

عَنْ جَابِرٍ قال: كَانَ لِسي خَـالٌ يَرْقِمي مِـنَ الْعَفُـرَبِ فَنَهَـى

رسول الله ه عن الرُقَى، قال فَاتَنَاهُ، فَقَـالُ: يَـا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ نَهَيْتَ عَنِ الرُّقِي، وَأَنَـا أَرْقِي صِنَ الْعَقْرَبِ، فَقَـالَ: «مَـنِ السُتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ».

٦٢-() وحَدُثْنَاه عُثْمَان ابْن أبي شَيَبَةً، قال: حدثنا
 جَرِيرٌ،عَنِ الْأَعْمَشِ، بِهَذَا الإسْنَادِ، مِثْلَةً.

٣٣-() حدثنا أبسو كُرَيْسِ، حدثنا أبسو مُعَاوِيّة، حدثنا الآم مُعَاوِيّة، حدثنا الاعْمَشُ، عَنْ ابي مُغْيَانَ.

عَنْ جَابِرِ قَالَ: نَهَى رَسُولَ اللّه ﴿ عَنِ الرُّقَسَ. فَجَاءَ آلُ عَمْرُو الْبِي حَرِّمٍ إِلَى رَسُولَ اللّه ﴿ فَقَالُوا: آيَا رَسُولَ اللّهِ اللّهِ كَانَتْ عَنْنَا رُفْيَةً نَرْقِي بِهَا مِنَ الْفَقْرَبِ، وَإِنَّكَ نَهَيَّتَ عَنْ الرُّقَى، قَالَ: فَعَرَضُوهَا عَلَيْهِ، فَقَالَ: مَا أَرَى بَأْسًا، مَنِ اسْتَطَاعُ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيُنْفَعُهُ».

٢٢ – باب لا بَأْسُ بِالرُّقَى مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ شِوْكَ

٦٤-(٢٢٠٠) خَلَّتَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أخبرنا ابْن وَهُمبو، الخَبْرَنِي مُعَاوِيَةُ ابْن صَالِحٍ، عَنْ عَبْلُو الرُّحْمَـنِ ابْنِ جُبَـيْرٍ، عَنْ أَبْدِ. الرُّحْمَـنِ ابْنِ جُبَـيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ عَـوْفو ابْنِ مَـالِكو الأَشْجَعِيِّ، قَـالَ: كُنَّا نَرْقِي فِي الْجَاهِلِيُّةِ. فَقُلْنَا: يَـا رَسُولَ اللَّـهِ كَيْفَ تَـرَى فِـي فَلِـك؟ فَقَالَ المَّرِفُولَ عَلَيْ رُقَاكُمْ، لا بَأْسَ بِـالرُّقَى مَـا لَـمْ يَكُـنْ فِيهِ شِرْكَ».

٣٢ باب جَوَازِ أَخْذِ الأَجْرَةِ عَلَى الرُّقْيَةِ بِالْقُرْآنِ وَالأَذْكَارِ⁽¹⁾

(١) فيه حديث اأبي سعيد الله وأن رجالاً رقى سيد الحيه هـذا
 الراقي هو أبو سعيد الحدري الراوي كذا جاء مبيناً في رواية أخرى في غـير
 مسلم.

٣٠-(٢٢٠١) حدثنا يَحْيَى ابْن يَحْيَى النَّسِيمِيُّ، اخبرنـا هُثْنِيْمٌ، عَنْ ابِي بِشْرٍ، عَنْ ابِي الْمُتَوَكِّلِ.

فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللّهِ! وَاللّهِ! مَا رَقَيتُ إِلا يَفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، فَتَبَسَم، وَقَالَ «وَمَا أَفْرَاكَ النّهَا رُقْيةٌ (٢٠)». ثُمَّ قَالَ: «خُلُوا مِنْهُمْ، وَاضْرِبُوا لِي بِسَهْم مَعَكُمْ (٢٠)». والمرجه المحادي: عَال: ٢٧٧٩، ٢٧٩٩، ٢٥٧٩.

(١) قوله: «فأعطي قطيعاً من فتم» القطيع: هو الطائفة من الغنم وسائر النعم، قال أهل اللغة: الغالب استعماله فيما بين العشو والأربعين، وقبل: ما بين خس عشرة إلى خس وعشرين، وجمعه اقطاع وأقطعة وقطعان وقطاع وأقاطيع كحديث وأحاديث، والمراد بالقطيع المذكور في هذا الحديث ثلاثون شاة، كذا جاء مبيناً.

 (٣) قوله ﷺ: الحا أدراك أنها رقية، فيه التصريح بأنها رقية فيستحب أن يقرأ بها على اللديغ والمريض وسائر أصحاب الأسقام والعاهات.

(٣) قوله الله: اخترا منهم واضربوا لي بسهم معكم هذا تصريح بجواز أخذ الأجرة على الرقية بالفائحة والذكر وأنها حلال لا كراهة فيها، وكذا الأجرة على تعليسم القرآن، وهذا مذهب الشافعي ومالك وأحمد وإسحاق وأبي ثور وأخرين من السلف ومن بعلهم، ومنعها أبو حنيفة في تعليم القرآن وأجازها في الرقية.

◄٥-() حدثنا مُحَمَّدُ أَبْن بَشَارٍ وَأَبْو بَكْرِ أَبْن نَافِعٍ،
 كِلاهُمَا عَنْ غُنْدَرٍ، مُحَمَّدِ أَبْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْيَةً، عَنْ أَبِي بِشْرٍ،
 بهذا الإمناد.

وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ، فَجَعَلَ يَقُرَأَ أَمُّ الْقُرْآنِ، وَيَجْمَعُ بُزَاقَهُ، وَيَجْمَعُ بُزَاقَهُ، وَيَتْفِلُ الرَّجُلُ.

 (١) قوله: «ويجمع بزاقه ويتفل» هو بضم الفاء وكسرها وسبق بيان مذاهب العلماء في التفل والنفث.

عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيُّ، قال: نَزَلْنَا مَنْزِلا، فَاتَتَنَا اصْرَاةً، فَقَالَتَ: إِنْ سَيُّدَ الْحَيُّ سَلِيمُ (()، لُدِغَ، فَهَالَ فِيكُمْ مِنْ رَاقِ؟ فَقَالَتَ: إِنْ سَيُّدَ الْحَيُّ سَلِيمُ (()، لُدِغَ، فَهَالَ فِيكُمْ مِنْ رَاقِ؟ فَقَامَ مَعَهَا رَجُلُ مِنَّا، مَا كُنَّا فَعَلَنَهُ يُحْسِن رُقْبَةً، فَرَقَاهُ بِفَاتِتَحَةً الْكِتَابِ فَبَرَا، فَاعْطَرْهُ غَنَما، وَسَقَرْنَا لَبَنا، فَقُلْنَا: اكْسَت تُحْسِن رُقْبَةً؟ فَقَالَ: اكْسَت تُحْسِن رُقْبَةً؟ فَقَالَ: اكْسَت تُحْسِن رُقْبَةً؟ فَقَالَ: اللهِ فَقَلْسَتُ: اللهَ لَكَ لَهُ مُرَكُوهَا حَتَى نَأْتِيَ النِي هِ. فَاتَيْنَا النِي اللهِ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَـهُ، فَقَالَ اللهِ اللهِ فَقَلْسَتْ: اللهِ مُقَالَ اللهِ فَقَلْسَتْ: اللهِ اللهُ فَقَلْسَتْ: اللهُ لَلهُ اللهِ فَقَالَ اللهِ اللهُ فَقَلْسَةً وَاللهِ اللهُ اللهُ فَقَلْسَتْ اللهِ اللهُ اللهُ

(١) قوله: السيد الحي سليم، أي للبسغ قالوا: سمي بذلك تفاؤلاً بالسلامة وقيل: لأنه مستسلم لما به.

(٣) وأما قوله ١٠٠٠ • واضريسوا لي بسبهم، فإنما قالمه تطييماً لقاربهم ومبالغة في تعريفهم أنه حلال لا شبهة فيه، وقد فعل ١٠٠٠ في حديث العنسبر وفي حديث أبى قنادة في حمار الوحش مثله.

(٣) وأما قوله صلى الله عليه ومسلم: «واضربوا في بسهم معكم». وفي الرواية الأخرى: «اقسموا واضربوا في بسهم معكم» فهذه القسمة من باب المرومات والتبرعات ومواساة الأصحاب والرفاق، وإلا فجميع الشياه ملك للرافي مختصة به لا حق للباقين فيها عند التنازع فقاسمهم تبرعاً وجوداً ومرومة.

٣٦-() وحَدَّتَنِي مُحَمَّدُ ابْنِ الْمُثَنَّى، حدثنا وَهَبُّ ابْن جَرِيرِ، حدثنا هِثنَامٌ، بِهَذَا الإسْنَادِ، نُحْوَهُ.

غَيْرَ أَنَّهُ قال: فَقَامَ مَعَهَا رَجُلٌ مِنَّا، مَا كُنَّا نَأْبِنَهُ بِرُفَيْةٍ (١٠).

(١) قوله: فما كنا تأبته برقية هو بكسر الباء وضمهما أي نظنه كما سبق في الرواية التي قبلها، وأكثر ما يستعمل هذا اللفظ بمعنى نتهمه ولكسن المراد هنا نظنه كما ذكرناه والله أعلم.

٢ - باب استِحْبَابِ وَضْعِ يَدِهِ عَلَى مَوْضِعِ الأَلَمِ، مَعَ الدُّعَاء^(١)

 (١) فيه حديث عثمان بن أبي العاص ومقصوده أنه يستحب وضع يده على موضع الألم ويأتي بالدعاء المذكور والله أعلم.

٣٢-(٢٢٠٢) حَلَّتَنِي أَبُو الطَّناهِرِ وَحَرْمُلَةُ ابَّـن يَحْيَى، قَالا: أخبرنا أبْسن وَهْسبو، أخْبَرَنِي يُونْسَ، عَـنِ ابْسِ شِهَاسِ، آخْبَرَنِي نَافِعُ ابْن جُبَيْرِ ابْنِ مُطْعِمٍ.

عَنْ عُثْمَانَ ابْنِ أَبِي الْعَاصِ الثَّقَفِيُّ، أَنَّهُ شَكَا إِلَى رَسُولَ اللَّهُ وَقُلْرَتُهِ مِنْ جَسَدِكَ. وَقُلْنَ بِالسَّمِ اللَّهِ مَا لَكُ وَقُلْنَ بِاللَّهِ وَقُلْنَ تَهِ مِنْ شَرِّ مَا اللَّهِ وَقُلْنَ تَهِ مِنْ شَرِّ مَا اللَّهِ وَقُلْنَ تَهِ مِنْ شَرِّ مَا اللَّهِ وَقُلْنَ تَهِ مِنْ شَرِّ مَا اللهِ وَقُلْنَ تَهِ مِنْ شَرِّ مَا اللهِ وَقُلْنَ تَهِ مِنْ شَرِّ مَا الجَدُ وَأَخَاذِرُهِ.

٥٧- باب التَّعَوُّذِ مِنْ شَيْطَانِ الْوَسُوسَةِ فِي الصَّلاةِ

٢٢٠٣) حدثنا يَحتى ابن خَلَفو البّاهِليُ، حدثنا عَبْدُ الأعلَى، عَنْ ابي الْعَلاهِ.

اَنْ عُثْمَانَ ابْنَ أَبِي الْعَاصِ اتّى النبِي ﴿ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللّهِ إِنْ الشَّيْطَانَ قَدْ حَالَ يَبْنِي وَيَبْنَ صَلاتِي وَقِرَامَتِي، يَلْبِسُهَا عَلَيْ، فَقَالُ رَسُولَ اللّه ﴿ وَالْكُو اللّه ﴿ وَالْكُو اللّه اللّهِ اللّه الله الله الله الله عَلَى يَسَارِكُ تَلاثَاه. قال: اخْسَشْتُهُ فَتَمَوّذُ بِاللّهِ مِنْهُ، وَاتْفِلْ عَلَى يَسَارِكُ ثَلاثًاه. قال: فَعَلْتُ ذَلِكَ فَاذْهَبُهُ اللّهُ عَنِي (١).

(١) أما خسنزب فبخاء معجمة مكسورة شم نبون ساكنة شم زاي مكسورة ومفتوحة، ويقال: أيضاً بفتح الحاء والزاي حكاء القاضي، ويقال: أيضاً بضم الحاء وفتح الزاي حكاء ابن الأثير في النهاية وهو غريب، وفي هذا الجديث استحباب التعوذ من الشيطان عند وسوسته مع التفل عن البسار ثلاثاً، ومعنى يلبها: أي يخلطها، ويشككني فيها وهو بفتح أولمه وكسر ثالثه ومعنى حال بيني وينها: أي نكلني فيها ومنعني لذتها والفراغ للخشوع فيها.

٣٨-() حَدَّثْنَاه مُحَمَّـدُ ابْـن الْمُثَنِّى، حدثنا سَـالِمُ ابْـن نرح(ح).

وحدثنا أبُو بَكْرِ ابْن أَبِي شَيْبَةً، حدثنا أبُو أَسَامَةً، كِلاهُمَا عَنِ الْجُرَيْرِيُّ، عَنْ أَبِي النّعَلامِ، ضَنْ عُشْمَانَ أَبْنِ أَبِي الْعَمَاصِ، أنّهُ أَنّى النبي الله فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ.

وَلَمْ يَذْكُرْ فِي خَدِيثِ سَالِمِ أَبْنِ نُوحٍ، ثَلاثاً.

١٨-() وحَدَّثَتِي مُحَمَّدُ ابْن رَافِع، حدثنا عَبْدُ الرَّرَاقِ،
 أخبرنا مُنْفَيَان، عَنْ سَعِيدٍ الْجُرَيْرِيُّ، حدثنا يَزِيدُ ابْن عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الشَّغَير، عَنْ عُثْمَانَ ابْنِ أَبِي الْعَاصِ النَّقَفِيِّ، قال: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْل حَدِيثِهمْ.
 رَسُولَ اللَّهِ أَثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْل حَدِيثِهمْ.

٢٦- باب لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ وَاسْتِحْبَابِ التَّدَاوِي

٣٢٠٤) حدثنا هَارُون ابْن مَعْرُوفِ وَآبُو الطَّاهِرِ وَأَخْمَدُ ابْن عِيمَى، قَالُوا: حدثنا ابْسن وَهْسبو، أَخْسَبَرَنِي عَمْرُو(وَهُوَ ابْن الْحَارِثِ)عَنْ عَبْسهِ رَبِّهِ ابْنِ سَجيدٍ، عَنْ أَبِي الْزَبْر.

عَنْ جَابِرِ، عَنْ رسول اللَّه هَا، أنْسَهُ هَال: «لِكُـلُ دَاءِ دَوَاءً فَإِذَا أُصِيبَ دُوَاءً، الدَّاءِ بَرَأْ بِإِذْنِ اللَّهِ عَنْ وَجَلِّ (١٠).

(١) الدواء بفتح الدال محدود، وحكى جماعات منها الجوهري فيه لغة بكسر الدال، قال القاضي: هي لغة الكلابيين وهو شاف، وفي هنا الحديث: إشارة إلى استحباب الدواء وهو مذهب أصحابنا وجهور السلف وعامة الخلف، قال القاضي: في هذه الأحاديث جمل من علوم الدين والنيا مذه الأحاديث التي ذكرها مسلم، وفيها رد على من أنكر التداوي من غلاة الصوفية، وقال: كل شيء بقضاء وقدر فلا حاجة إلى التداوي، وحجة العلماء هذه الأحاديث، ويعتقدون أن الله تعالى هو القاعل، وأن التداوي هنو أيضاً من قدر الله، وهنا كالأمر بالدعاء وكالأمر بقتال الكشار وبالتحصن وبجانبة الإلقاء باليد إلى التهلكة، مع أن الأجل لا يتغير والمقادير والتاخير ولا تتقدم عن أوقاتها ولا بد من وقوع المقدرات والله اعلم.

قال الإمام أبو عبد الله المازري: ذكر مسلم عله الأحاديث الكثيرة في

الطب والعلاج، وقد اعترض في بعضها من في قلبه مسرض فقبال: الأطباء بجمعون على أن المسل مسهل فكيف يوصف لمن به الإسسهال؟ ومجمعون أيضاً أن استعمال المحموم الماء البارد مخاطرة قريب من الحلاك لأنه بجمع المسام ويحقن البخار ويعكس الحرارة إلى داخل الجسم فيكون سبباً للتلف، ويتكرون أيضاً مداواة ذات الجنب بالقسط مع ما فيه من الحرارة الشديدة ويرون ذلك خطراً.

قال المازري: وهذا الذي قاله هذا المعترض جهالة بينة وهو فيها كما قال الله تعالى: ﴿ إِلَى كَذِوا عِمَا لَمْ يَعِيطُوا بعلمه ﴾ وتحن نشرح الأحماديث المذكورة في هذا الموضع فنقول: قوله ظلان الكل داه دواء فإذا أصيب دواء الناء برئ بإذن الله فهذا فيه بيان واضع لأنه قد علم أن الأطباء يقولون: المرض هو خروح الجسم عن المجرى الطبيعي والمداواة رده إليه وحفظ الصحة بقاؤه عليه فحفظها يكون بإصلاح الأغذية وغيرها، ورده يكون بالموافق من الأدوية المضادة للمرض، وبقراط يقول: الأشهاء تداوى بالموافق من الأدوية المضادة للمرض، وبقراط يقول: الأشهاء تداوى الثقة بالمضادة، ومن ههنا يقع الخطأ من الطبيب فقط، فقد يظن العلة عن الحرارة التي ظيكون عن غير مادة أو عن مادة باردة أو عبن مادة حارة دون الحرارة التي ظيفها فلا يحصل الشفاء، فكأنه ظلا نبه بآخر كلامه على منا قد يعارض به أوله فيقال: قلت: لكل داء دواء ونحن نجد كثيرين من المرضى يعارض فلا يبرؤون، فقال: قلت: لكل داء دواء ونحن نجد كثيرين من المرضى يداوون فلا يبرؤون، فقال: إنما ذليك لفقد العلم محقيقة المداواة لا لفقد للواء وهذا واضح والله أعلم.

٧٠-(٣٢٠٥) حدثنا هَارُون ابْن مَعْرُوفٍ وَأَلِمُو الطَّاهِرِ،
 قَالا: حدثنا الْبن وَهْسبِ، أَخْتَرَنِي عَشْرُو، أَنْ بُكَيْراً حَدْثَمَهُ، أَنْ
 عَاصِمَ ابْنَ عُمَرَ ابْن قَتَادَةً حَدْثَهُ.

أَنْ جَابِرَ أَبْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَادَ الْمُقَنَّعَ (١)، ثُمَّ قَال: لا أَبْرَحُ حَتَّى تَحْتَجِم، فَاإِنِّي سَمِعْتُ رسول اللَّه الله يَقُولُ «إِنْ فِيهِ شِفَاهً». رامرجه المعارى: ١٩٩٧ع.

 (١) قوله: "إن جابر بن عبد الله عاد المقتمة هو بفتح القباف والشون اشدة

٧١-() حَدَّثَنِي نَصْرُ ابْنِ عِلِيَّ الْجَهَمْسَيُّ، حَدَّثَنِي ابِي، حدثنا عَبْدُ الرَّحْسَنِ ابْنِ سُلَيْمَانَ،عَنْ عَناصِمِ ابْنِ عُسَرَ ابْنِ قَتَادَةً، قال:

جَاءَنَا جَسَابِرُ ابْسِن عَبْسِهِ اللَّهِ، فِسِ الْهَلِنَا، وَرَجُسُلُّ يَشْتَكِي خُرَاجً⁽¹⁾ بِهِ أَوْ جِرَاحاً، فَقَالَ: مَا تَشْتَكِي؟ قال: خُرَاجٌ بِسِي قَسَدُ مَنَقَ عَلَيْ، فَقَالَ: يَا غُلامُ الْبُنِسِي بِحَجَّامٍ، فَقَالَ لَـهُ مَا تَصَنَعُ بِالْحَجَّامِ يَقَالَ لَـهُ مَا تَصَنَعُ بِالْحَجَّامِ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ قال: أَرِيدُ أَنْ أَعَلَى فِيهِ مِحْجَماً(1) قال: وَاللَّهِ إِنْ الذَّبَابَ لَيُصِيبُنِي، أَوْ يُصِيبُنِي التَّوْبُ، فَيُوْوَينِي، وَيَشْقُ وَاللَّهِ إِنْ الذَّبَابَ لَيُصِيبُنِي، أَوْ يُصِيبُنِي التَّوْبُ، فَيُوْوَينِي، وَيَشْقُ عَلَيْ، فَلَمَا رَاى نَبَرُمُهُ أَنَ مِنْ فَيْكَ قال: إنِّي سَمِعْتُ رسول اللَّه عَلَيْ، فَلَمَا رَاى نَبَرُمُهُ أَنْ فِي شَيْءٍ مِسَنَّ ادْوِيَتُكُمْ خَيْرٌ، فَفِي شَرْطَةِ فِي شَرْطَةِ فِي شَرْطَةِ

مِحْجَم (")، أوْ شَرْبَةٍ مِنْ عَسَلِ، أوْ لَذْعَةٍ بِنَارِ (")، قال رسول الله الله المورّة أن اكْتُويّ (")». ؟ قال: فَجَامَ بِحَجّامٍ فَشَرَطَة، فَلَمّبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ. والرجه البحاري: ١٨٣ه، ٢٠٧٠، ١٥٧٠،

(١) قوله: البشتكي خراجاً، هو بضم الحناء وتخفيف الراء.

(٣) قوله: قاعل فيه محجماً هو بكسر الميم وفتح الجيم وهمي الآلة
 التي تمص ويجمع بها موضع الحجامة.

(٣) قوله: «قلما رأى تبرمه» أي تضجره وسآمته منه.

 (٤) وأما قوله: ٥شرطة عجم٥ فالمراد بالمحجم هذا الحديدة التي يشرط بها موضع الحجامة ليخرج الدم.

(٥) وأسا الحديث الأخر وهو قوله الله: اإن كان في شيء مسن أدويتكم خير ففي شرطة محجم أو شربة من عسل أو لذعة بناره فهذا مسن بديع الطب عند أهله لأن الأمراض الامتلائية دموية أو صفراوية أو سوداوية أو بلغمية، فإن كانت دموية فشفاؤها إخراج الدم، وإن كانت مسن الثلاثة الباقية فشفاؤها بالإسهال بالمسهل اللائل لكل خلط منها، فكأنه نبه اللاسل على المسهلات، وبالحجامة على إخراج الدم بها وبالفصد ووضع العلق وغيرها مما في معناها، وذكر الكي لأنه يستعمل عند عدم نفع الادوية المشروية وغوها فآخر اللهب الكي.

 (١) قال: وذكر بعض الأطباء في قوله (١٤: الشرطة محجم أو شربة صل أو لذعة بنار؟ أنه إشارة إلى جميع ضروب المعافاة والله أعلم.

(٧) وقوله ﷺ: فعا أحب أن أكتري، إشارة إلى تأخير العلاج بـالكي حتى بضطر إليه لما فيمه من استعمال الألم الشمديد في دفع ألم قمد يكون أضعف من ألم الكي. وأما ما اعترض به الملحد المذكور فنقول في إيطاله أن علم الطب من أكثر العلوم احتياجاً إلى التفصيل. حتى أن المريض يكون الشيء دواءه في ساعة ثم يصير داء له في الساعة التي تليها بعارض يصرض من غضب يحمى مزاجه فيغبر علاجه أو هواه يتغير أو غير ذلك مما لا تحصى كثرته، فإذا وجد الشفاء بشيء في حالة بالشخص لم يلزم منه الشفاء به في سائر الأحوال، وجميع الأشخاص والأطباء مجمعون علمي أن المرض الواحد يختلف علاجه بساختلاف السمن والزممان والعمادة والغذاء المتقدمة والتدبير المآلوف وقوة الطباع، فإذا عرفت ما ذكرناه فاعلم: أن الإسهال يحصل من أنواع كثيرة منها: الإسهال الحادث من التخمم والهيضات، وقــد أجمع الأطباء في مثل هذا على أن علاجه بــأن يــترك الطبيعـة وقعلهـا، وإن احتاجت إلى معين على الإسهال أعينت ما دامت القوة باقيمة فأسا حبسها فضرر عندهم واستعجال مرض، فيحتمل أن يكون هذا الإسهال للشخص المذكور في الحديث: «أصابه من امتلاء أو هيضة؟ فدواؤه ترك إسهاله على ما هو أو تقويته؛ فأمره الله بشرب العسل فرآه إسمهالاً فيزاده عسمالاً إلى أن فنيت المادة فوقف الإسهال، ويكون الخلط الذي كان يوافقه شرب المسل، فثبت بما ذكرناه أن العسل جسار على صناعة الطب وأن الممترض عليه جاهل لها، ولسنا نقصد الاستظهار لتصديق الحديث بقول الأطبء بـل لــو كذبوه كذبناهم وكفرناهمه فلمو أوجدوا المشاهدة بصحة دعواهم تأولنا

كلامه 🏶 حيثةًا وخرجتاه على ما يصح، فذكرنا 🏿 هـ أنا الجــواب وصا بعــده عدة للحاجة إليه إن اعتضدوا بمشاهدة، وليظهر به جهل المسترض وأنمه لا يحسن الصناعة التي اعترض بها وانتسب إليها، وكذلك القول في الماء البارد للمحموم فإن المعترض يقول على النبي الله ما لم يقل، فإنه الله لم يقل أكستر من قوله: «أبردوها بالمساه» ولم ببسين صفته وحالته، والأطبـاه يسـلمون أن الحمى الصفراوية يدبر صاحبها بسقى الماه البارد الشمليد البرودة ويسقونه الثلج ويغسلون أطرافه بالماء البارد، فلا يبعـد أنـه ﴿ أُوادِ هــذَا النَّـوعُ مَـنَ الحمى والعمل على نحو ما قالوه، وقد ذكر مسلم حنا في صحيحه عن أسماء رضي الله عنها أنها كانت تؤثني بالمرأة الموعوكة فتصب الماء في جيبها وتقول: إن رسول الله ﷺ قال: «أبردوها بالمناء» فهـذه أسمناه راويــة الحديث وقربها من النبي الله معلوم تأولت الحديث على نحو ما قلناه، فلم يبق للملحد المعترض إلا اختراعه الكذب واعتراضه بــه فــلا يلتفــت إليــه، وأما إنكارهم الشفاه من ذات الجنب بالقسط فباطل فقد قال بعيض قدماه الأطباه: إن ذات الجنب إذا حدثت من البلغم كنان القسط من علاجها. وقد ذكر جاليتوس وغيره: أنه ينقع من وجع الصدر، وقبال بعض قدماه الأطباء: ويستعمل حيث بحتاج إلى إسمخان عفسو من الأعضاء، وحيث يحتاج إلى أن يجذب الخلط من باطن البلـن إلى ظاهره، وهكذًا قاله ابن سينا وغيره، وهذا يبطل ما زعمه هذا المعترض الملحد.

٧٧-(٢٢٠٦) حدثنا قُتَنِبَةُ أَبْن سَعِيدٍ، حدثنا لَيْثُ،(ح).

وحَدُثْنَا مُحَمَّدُ ابْن رُمْحٍ، أخبرِنا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّنْيْرِ.

عَنْ جَابِرٍ، أَنْ أَمْ مَسَلَمَةَ اسْتَأَذَنَتْ رسول اللَّه ﴿ فِي الْحِجَامَةِ، فَأَمَرُ النبي ﴿ أَبَا طَيْبَةَ أَنْ يَحْجُمَهَا.

قال: خَسِبْتُ أَنَّهُ قال: كَانَ أَخَاهَا مِنَ الرَّضَاعَةِ، أَوْ غُلاماً لَمْ يَخْتَلِمْ.

٧٣-(٢٢٠٧) حدثنا يُحْيَى ابْن يَحْيَى وَابُو بَكْرِ ابْن ابِسِي شَيْبَةٌ وَالْبَسُو كُرَيْسِهِ(قبال يَحْيَسَى -وَاللَّفْسُطُ لَمَةً -اخْبَرَنَا. وقبال الآخرَانِ: حدثنا أَبُو مُعَاوِيَةً)عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ.

عَنْ جَابِر، قال: بَعَثَ رسول الله ﴿ إِلَى آبَيُ ابْسِ كَعْسِهِ طَهِباً، فَقَطَعَ مِنْهُ عِرْقاً، ثُمُّ كَوَاهُ عَلَيْهِ.

٧٣–() وحَلَّثْنَا عُثْمَان ابْن أَبِي شَيْبَةً، حدثنا جَرِيرٌ ﴿ ح).

وحَدُّتَنِي إِسْحَاقُ ابْن مَنْصُورٍ، أخبرنا عَبْدُ الرُّحْمَنِ، أخبرنا مُثْيَان.

> كِلاَهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ، بِهَذَا الإسْنَادِ. وَلَمْ يُذْكُرُا: فَقَطَعَ مِنَّهُ عِرْقاً.

٧٠-() وحَدَّثَنِي بِشْرُ ابْن جَالِدٍ، حدثنا مُحَمَّدُ (يَعْنِي الْسِنَ
 جَعْفَر)عَنْ شُعْبَةً. قال: سَمِعْتُ سُلْيَمَانَ قال: سَمِعْتُ ابّا سُقْبَانَ

قال:

فَأَيْرُدُوهَا بِالْمَاءِ». واخرجه البخاري: ٣٢٦٤، ٣٧٢٠].

٧٨-() وحَلَّثُنَا البن نَمْيَرِ: حدثنا أبِي وَمُحَسَّلُ البن شر،(ح).

وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ أَبْنِ أَبِي شَيْبَةً، حَدَثنا عَبَّدُ اللَّهِ أَبْـن نَمَـيْرٍ وَمُحَمَّدُ أَبْنِ بِشْرٍ، قَالا: حَدثنا هُنَيْدُ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ.

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النبِي ﴿ قَالَ: ﴿ قَالَ: ﴿ مُسِلَّةً الْحُمُّسَى مِنْ فَيَحِ جَهَنَّمَ فَأَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ».

٧٩-() وحَدَّتَني هَارُون ابْن مَنعِيدٍ الأَيْلِــيُّ، أخبرنــا ابْـن وَهْــِه، حَدَّتَنِي مَالِكُ،(ح).

وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْن رَافِع، حدثنا ابْسن أبِي فَدَيْك، أخبرنـا الضُّحُاكُ(يَعْنِي ابْنَ عُثْمَانَ)كِلاهُمَا هَنْ نَافِع.

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ قَالَ: «الْحُسُنِي مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ، فَاطْفِتُوهَا بِالْمَاءِ».

٨-() حدثنا أَخْمَدُ أَبْن عَبْدِ اللَّــو أَبْـنِ الْحَكَــم: حدثنا مُحَمَدُ أَبْن جَعْفَر، حدثنا شُعْبَةُ،(ح).

وحَدُّتَنِي هَارُون ابْسِن عَبْسِهِ اللَّهِ(وَاللَّفْظُ لَـهُ)حدثنا رَوْحٌ، حدثنا شُعَبَةُ،عَنْ عُمَرَ ابْنِ مُحَمَّدِ ابْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﴿ قَالَ: «الْحُمْسَى مِنْ فَيَحِ جَهَنَّمَ، فَاطْفِئُوهَا بِالْمَاءِ».

٨١–(٢٢١٠) حدثنا أبُو بَكْرِ ابْن ابِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرْيُسبو، قَالا: حدثنا ابْن نَمْير،عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ عَائِشَةَ،أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ قَالَ: «الْحُشِي مِنْ فَيُسِحِ جَهَنَّمَ، فَابْرُدُوهَا بِالْمَاهِ^(١)». واعرجه الخاري: ٣٢٩٣، ٣٧٩٠).

(١) قوله الله الماء المامي من فيح جهنم فأبردوها بالماه وفي رواية: امن فور جهنم هو بفتح الفاه فيهما وهو شدة حرها ولهيها وانتشارها. وأما فابردوهاه فيهمزة وصل وبضم الراه يقال: بردت الحمى أبردها برداً على وزن قتلتها أقتلها قتلاً أي أسكنت حرارتها وأطفأت لهيها كما قال في الرواية الأخرى: الفاطفتوها بالماه وهذا الذي ذكرناه من كونه يهمزة وصل وضم الراه هو الصحيح الفصيح المشهور في الروايات وكتب المفقة وغيرها، وحكى المفاضي عياض في المشارق: أنه يقال: بهمزة قطع وكسر الراه في لغة قد حكاه الجوهري وقال: هي لفة رديتة، وفي هذا الحديث دليل لأهمل المنة أن جهنم مخلوقة الأن موجودة.

٨١-() وحَدُثَنَا إِسْحَاقُ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ، أخبرنسا عُالِدُ ابْسِنَ الْحَارِثِ وَعَبْدَةُ ابْنِ سُلَيْمَانَ، جَمِيعاً عَنْ هِشَامٍ، بِهَذَا الإسْنَادِ،

سَوِعْتُ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ قال: رُّمِيَ ابْيُ^(١) يَوْمَ الأَحْزَابِو عَلَى اكْحَلِهِ^(١)، فَكَوَاهُ رسول اللَّه ﷺ.

(١) فقوله: "أبي" بضم الهمزة وفتح الباء وتشديد الباء وهكذا صوابه وكذا هو في الروايات والنسخ وهو أبي بن كسب المذكور في الرواية البي قبل هذه، وصحفه بعضهم فقال: بفتح الهمزة وكسر الباء وتخفيف الباء ومو خلط فاحش لأن أبا جابر استشهد يوم أحد قبل الأحزاب باكثر من سنة.

(٢) وأما الأكحل فهو: عرق معروف قال الخليسل: هو عرق الحياة يقال: هو نهر الحياة ففي كل عضو شعبة منه ولسه فيها اسم متضرد! فإذا قطع في اليد لم يرقأ الدم. وقال فيره: همو عرق واحمد يقال لمه في البيد: الأكحل، وفي الفخذ: النساء وفي الغلهر: الأبهر، وأما الكلام في أجرة الحجام فسبق.

٧٧-٨) حدثنا أخْمَـدُ أَبْـن يُونـس، حدثنا رُهَـيْر، حدثنا أبو الزُّنيْرِ عَنْ جَابِر،(ح).

وحَدَّثَنَا يَحْيَى ابْسن يَحْيَى، أخبرنا أَبُـو خَيْنَمَةَ عَنْ ابِي الزُّبْيْر.

عَنْ جَابِرٍ، قال: رُمِيَ سَعْدُ ابْسِن مُعَاذٍ فِي أَكْحَلِهِ، قال: فَحَسَمَهُ الثَّانِيَةُ.

٧٦-(٢٠٢) خَلَتُنِي أَخْمَدُ آبِن سَعِيدِ آبِسِ صَخْمِرِ الدَّارِعِيُّ، حَدَثنا خَبَّان آبِن هِلاكِ، حَدَثنا وُهَيْبٌ، حَدَثنا عَبْدُ اللَّهِ آبِن طَاوُسِ عَنْ أَبِيهِ.

عَنِ أَبْنِ عَبْسَاسٍ، أَنَّ النبي اللهِ احْتَجَسَم، وَأَعْطَى الْحَجَّامُ أَجْرَهُ وَٱسْتَغَطَّ. واعرجه المعاري: ٢٧٧٨، ٢٩٦١-[وتقدم بالي العريج].

(١) قوله: فلحسمه أي كواه ليقطع دمه وأصل الحسم القطع.

٧٧-(١٩٧٧) وحَدَّتَنَاه أَبُـو بَكْرٍ أَبْـن أَبِـي شَنيَةً وَأَبــو كُرْيْبــو -وَاللَّفْظُ لَهُ
 كُرْيْبــو(قال أَبُو بَكْرٍ: حدثنا وَكِيعٌ. وقال أَبُو كُرْيْبــو -وَاللَّفْظُ لَهُ
 اخْبَرَنَا وَكِيعٌ)عَنْ مِسْعَرٍه عَـــنْ عَمْــرو أَبْــنِ عَــامِرٍ الأَنْصَــارِيّ، قال:
 قال:

مُسَمِعْتُ أَنَسَ آبُنَ مَالِكُ يَقُولا: اخْتَجَمَ رَسُول اللَّه اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

٧٧-(٢٢٠٩) حدثنا زُهَيْرُ ابْن حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ ابْن الْمُثَنَّى قَالا: حدثنا يَحْيَى(وَهُوَ ابْن سَعِيدٍ)عَنْ عُبْيْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَنِي نَافِعٌ.

عَنِ ابْنِ عُمَرً، عَنِ النبي 角 قال: ﴿الْخُمُّى مِنْ فَيْحِ جَهَلُمْ،

مثلَّهُ.

٨٧–(٢٢١١) وحَلَّثَنَا أَبُو بَكُــرِ أَبِـن أَبِـي شَيْبَةَ: حدثنـا عَبْدَةُ ابْن سُلْيُمَانَ،عَنْ هِشَام، عَنْ فَاطِمَةً.

(1) قوله: (عن أسماه أنها كانت تؤتى بالمرأة الموعوكة فتدعو بالماه فتصبه في جيبها وتقول: إن رسول الله الله قال: أبردوها بالماه وفي رواية: (صبت الماه بينها ويين جيبها قال الفاضي: هذا يرد قول الأطباء ويصحم حصول البره باستعمال المحموم الماه وأنه على ظاهره لا على ما سبق من تأويل المازري، قال: ولولا تجربة أسماه والمسلمين لمنفعته لما استعملوه.

٨٢-() وحَدَّثناه أبو كُرْيْب، حدثنا أبن نمير وَأبو أسامَة،
 عَنْ هِشَام، بِهَذَا الإسْنَادِ.

وَفِي حَدِيثِ ابْنِ غَيْرٍ، صَبَّتِ الْمَاءُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ جَبْيِهَا. وَلَمْ يَذْكُرُ فِي حَدِيثِ أَبِي أَسَامَةَ وَأَنْهَا مِنْ فَيْحٍ جَهَنَّمَ».

قال أبُو أَخْمَدُ: قال: إِبْرَاهِيمُ، حدثنا الْحَسَن ابْس بِشْرٍ، حدثنا أبُو أَمَامَةً، بهَذَا الإِسْنَادِ.

٨٣-(٢٢١٢) حدثنا هَنَّادُ الْبِنِ السَّــرِيَّ، حدثنـــا الْبـــو الأَحْوَصِ، عَنْ سَعِيدِ الْبِنِ مَسْرُوقِ، عَنْ عَبَايَةَ الْبِنِ رِفَاعَةَ.

عَنْ جَدُّهِ رَافِعِ ابْنِ خَلِيجِ، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﴿
يَقُولُ: ﴿إِنَّ الْحُمْى فَوْرٌ مِنْ جَهَنَّمَ، فَابْرُدُوهَا بِالْسَامِ». [اعرجه المعارى: ٢٢٦٣، ٢٧٦٩].

٨٤-() حدثنا أبو بَكْرٍ ابن أبي شَيْبَةً وَمُحَمَّدُ ابن الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ ابن الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ ابن حَمالِمٍ وَالبو بَكْرِ البن نَمالِمٍ، قَـالُوا: حدثنا عَبْـدُ الرَّحْمَنِ ابن مَهْدِي، عَنْ عَبَايَةَ ابنِ رِفَاعَةً.
 الرَّحْمَنِ ابن مَهْدِي، عَنْ سُفْتَانَ، عَنْ أبِيهِ، عَنْ عَبَايَةَ ابنِ رِفَاعَةً.

حَدَّثَنِي رَافِعُ أَبْـن خَلِيجٍ قَـال: سَـوعْتُ رَسُـول اللَّه اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللهِ اللَّهِ اللَّهُ اللهِ اللَّهُ اللهُ اللهِ اللَّهُ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

وَلَمْ يَذْكُرْ آبُو بَكْرِ(عَنْكُمْ)وَقَالَ: قَالَ: أَخْبَرَنِي رَافِعُ آبُـن خَدِيجٍ.

۲۷– باب كَرَاهَةِ النَّذَاوِي بِاللَّذُودِ ۸۵–(۲۲۱۳)خَدَّتَنِي مُحَمَّدُ ابْن حَاتِمٍ، حدثنا يَحْتَبى ابْسن

مَعِيد، عَنْ سُفْيَانَ، حَلَّنَنِي مُوسَى ابْن أَبِي عَائِشَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْن عَبْدِ اللَّهِ.

(١) قولها: فللدنا رسول الله فق في مرضه فأشار أن لا تلدوني فقلنا كراهية المريض للدواء؟ فلما أفاق قبال: لا يبقى منكسم أحد إلا لمد غير العباس فإنه لم يشهدكم قال أهل اللغة: اللدود بفتح اللام هو الدواء الذي يصب في أحد جانبي قم المريض ويسقاه أو يلخل هناك بأصبح وغيرها ويحنك به ويقال: منه الددته ألمده، وحكى الجوهري أيضاً لدنته رباعياً والتددت أنا، قال الجوهري: ويقال للدود: لديد أيضاً وإنما أمسر فالا بلدهم عقوبة لهم حين خالفوه في إشارته إليهم: لا تلدوني ففيه أن الإشارة المفهمة كصريح العبارة في نحو هذه المسألة، وفيه تعزير المتعدي بنحو من فعله الذي تعدى به إلا أن يكون فعلاً عرماً.

٣٨ – باب التَّدَاوي بالْعُودِ الْهِنْدِيِّ وَهُوَ الْكُسْتُ

٨٦-(٢٨٧) حدثنا يَحْيَى ابْن يَحْيَى النَّعِيمِيُّ وَابْدُو بَكْدِ ابْن أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهْمُرُ ابْن حَرْبُ وَابْن أَبِسِي عُمْسَ -وَاللَّفْظُ لِرُهْمِيْرِ -(قال: يَحْبَى: أَخْبَرَنَا، وقال الآخَرُونَ: حدثنا سُفْيَان ابْن غَيْبَنَّةَ)عَنِ الزُّهْرِيُّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ.

عَنْ أَمُّ قَيْسَ بِنْتِ مِحْصَنِ، أَخْسَتِ عُكَاشَةَ أَبْنِ مِحْصَنِ، قَالَتْ: دَخَلْتُ بِأَبْنِ لِي عَلَى رُسول الله الله الله يَأْكُلِ الطُّعَامُ، فَبَالَ عَلَيْهِ، فَدَعًا بِمَاء فَرَشَّهُ. رَحْدِه الرَّهِ،

٨٦-(٢٢١٤) قَالَتْ: وَدَخَلْتُ عَلَيْهِ بِابْنِ لِي، قَدْ اعْلَقْتُ عَلَيْهِ بِابْنِ لِي، قَدْ اعْلَقْتُ عَلَيْهِ بِابْنِ لِي، قَدْ اعْلَقْتُ عَلَيْهِ إِبْنِ لِي، قَدْ اعْلَقْتُ عَلَيْهِ الْهِ الْمِنْدِيُ مِنْ الْمُدْرَةِ، فَقْ الْهُ عَلَيْهِ الْهِ الْمُعْدِيُ الْمُدْرَةِ، فَإِنْ قِيهِ سَبْعَةَ اسْفِيَةٍ "، الْمُدْرَةِ، فَإِنْ قِيهِ سَبْعَةَ اسْفِيَةٍ "، مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِهِ، مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِهِ، أَسْعَطُ مِنَ الْمُدْرَةِ، وَيُلَدُ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِهِ، وَاعرجسه الحساري: ١٩٢٩م، ١٩٧٩م، ١٩٧٥م، ١٩٧٥م، وسيالي بهسد الحساري: ١٩٨٣م، ١٩٧٩م، ١٩٧٥م، وسيالي بهسد الحساري: ١٩٨٩م، ١٩٧٩م، ١٩٧٩م، ١٩٧٩م، ١٩٧٩م، ١٩٨٩م، وسيالي بهسد

(١) أما تولها: فأعلقت عليه فهكذا هو في جميع نسخ صحيح مسلم عليه، ووقع في صحيح البخاري من رواية معمر وغيره عليه فأعلقت عليسه كما هنا، ومن رواية سفيان بن عيبة فأعلقت عنه بالتون وهذا هو المعروف عند أهل اللغة، قال الخطابي: المحدثون يروونه أعلقت عليه والعسواب عنه وكذا قاله ضيره، وحكاهما بعضهم لغتين أعلقت عنه وعليه، ومعناه: عالجت وجع لهاته بأصبعي، وأما العذرة فقال العلماء: هي بضم الحين وبالذال المعجمة وهي وجع في الخليق يهيج من الدم يقال: في علاجها

عنرته فهو معنور، وقيل: هي قرحة تخرج في الخرم الذي بين الحلق والأنف تعرض للصبيان فالباً عند طلوع العنرة، وهي خمة كواكب تحت الشعرى العبور وتسمى العنارى وتطلع في وسلط الحز، وحادة النساء في معالجة العنرة أن تأخذ المرأة خرقة فقتلها فتلاً شليفاً وتدخلها في أنف الصبي وتعلمن ذلك الموضلع فيتفجر منه دم أسود ورعا أقرحته وذلك الطعن يسمى: دغراً وغلواً، قمعنى تلغرن أولادكن: أنها تغمز حلق الوليد بأصبعها فترفع ذلك الموضع وتكبسه، وأما العلاق فيفتح العبن، وفي الرواية الكخرى: «الإعلاق» وهو الأشهر عند أهل اللغة حتى زهم بعضهم أنه الصواب. وأن العلاق لا يجوز، قالوا: والأعلاق مصدر أعلقت عنه ومعناه: أزلت عنه العلوق وهي الأفة والمناهبة، والإعلاق هو معالجة عندرة يجوز، قالوا: والأعلاق مو معالجة عندرة يجوز، قالوا: والأعلاق مو معالجة عندرة الصبي وهي وجع حلق كما سبق، قال ابن الأثير: ويجوز أن يكون العلاق هو الاسم منه، وأما ذات الجنب فعلة معروفة، والعود الهندي يقال: له القسط والكست لغنان مشهورتان.

(٣) قوله الله: اعلامه تدغرن أولادكس، هكذا هـو في جميع النسخ
 علامه وهي هاه السكت ثبت هنا في الدرج.

(٣) وأما قوله الله: فيه سبعة أشفية، فقد أطبق الأطباء في كتبهم على أنه يدر الطمث والبول وينفع من السموم ويحرك شهوة الجماع ويقسل الدود وحب القرع في الأمعاء إذا شرب بعسل، ويلعب الكلف إذا طلي عليه، وينفع من برد المعلة والكبد ويردهما، ومن حمى الورد والربع وغير ذلك وهو صفان: عري وهندي، والبحري هو القسط الأبيض وهو أكثر من صغين، ونص بعضهم أن البحري أفضل من الهندي وهو أقسل حرارة منه، وقبل: هما حاران يابسان في الدرجة الثالثة، والمندي أشد حراً في الجزء الثالث من الحرارة. وقال أبن سينا: القسط حار في الثالثة يابس في المنابة، فقد اتفى العلماء على هذه المنافع ألتي ذكرناها في القسط فساؤ علوجاً شرعاً وطباً، وإنما عددنا منافع القسط من كتسب الأطباء لأن النبي علوجاً شرعاً وطباً، وإنما عددنا منافع القسط من كتسب الأطباء لأن النبي غلا ذكر منها عدداً عملاً.

٨٧-() وحَلْثَنِي حَرْمَلَةُ ابْن يَحْيَى، أخبرنا ابْن وَهْـبو،
 أخبَرَنِي يُونسُ ابْن يَزِيلَ، أَنْ ابْنَ شِهَابٍ اخْبَرَهُ قال: اخْبَرَنِي
 عُبَيْدُ اللَّهِ ابْن عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُتْبَةَ ابْنِ مَسْعُودٍ.

٨٧-(٢٨٧)قال حُبَيْدُ اللَّهِ: وَالخُبَرَتْنِي أَنَّ الْبَهَمَا ذَاكِ، بَالَ

فِي حَجْرٍ رسول الله هَا، فَدَعَا رسول اللَّه هَا بِمَاءٍ فَنَضَحَهُ عَلَى بَوْلِهِ، وَلَمْ يَغْسِلْهُ غَسْلا.

٢٩- باب التَّذَاوي بِالْحَبَّةِ السَّوْدَاء

٨٨-(٣٢١٥) حدثما مُحَمَّدُ ابْـن رُمْـجِ ابْـنِ الْمُهَــاجِرِ، أخبرنا اللَّبْتُ،عَنْ عُقبَلٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابِ، أَخْبَرَنِي آبُـو سَــلَمَةَ ابْن عَبْدِ الرُّحْمَن وَسَعِيدُ ابْنِ الْمُسَيِّبِو.

أَنَّ أَيَّا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُمَا، أَنَّهُ سَمِعَ رسول اللَّهِ ﴿ يَقُولُ: هَإِنَّ فِي الْحَبْةِ السَّامُ () . وَالسَّامُ : فِي الْحَبْةِ السَّوْدَاءُ شِغَاءً مِسَنَّ كُللَّ دَاءٍ إِلا السَّامُ () . وَالسَّامُ : الْمُونِيزُ () . وَاحْرَجِهِ المِحْرِي: ١٨٨ه ع. الْمُونِيزُ () . وَاحْرَجِهِ المِحْرِي: ١٨٨ه ع. () .

(١) وأما قوله قلة: فإن في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام، فيحمل أيضاً على العلل البلودة على نحو ما سبق في القسيط وهبو الله قبد يصف عسب ما شاهده من غالب أحوال أصحابه رضى الله عنهم. وذكر القاضي عياض كلام المازري الذي قلمناه شم قال: وذكر الأطباء في منفصة الحبة السوداء التي هي الشونيز أشياء كثيرة وخواص عجيبة يصدقهما قولمه الله فيها، فذكر جالينوس: أنها تحل النفخ وتقسل ديمنان البطمن إذا أكسل أو وضع على البطن، وتنفي الزكام إذا قلي وصر في خرقة وشم، وتزيل العلة الطمث المنحبس إذا كان انحباسه من أخلاط غليظة لزجة، وينفع الصداع إذا طلى به الجبين. وتقلع البثور والجرب، وتحلل الأورام البلغمية إذا تضمد به مع الحتل، وتنفع من الماء العارض في العين إذا استعط به مسحوقاً بدهن الأرثيا وتنفع من انتصاب النفس ويتمضمض به من وجمع الأسمنان وتمدر البول واللبن وتنفع من نهشة الرتبلا، وإذا بخر به طود الهوام. قال القباضي: وقال غير جالينوس: خاصيته إذهاب حمى البلغـم والسـوداء وتقــل حـب القرع، وإذا علق في عنق المزكوم نفعه وينفع من حمى الربع، قال: ولا يبعـــد منفعة الحار من أدواء حارة بخسراص فيهما فقىد نجمه ذلمك في أدويمة كشيرة فيكون الشونيز منها لعموم الحديث ويكون استعماله أحيانأ منفسردأ وأحيانــأ مركباً. قال القاضى: وفي جملة هذه الأحاديث ما حواه من علموم اللين والدنيا وصحة علم الطب وجنواز التطبب في الجملة واستحبابه بـالأمور المذكورة من الحجامة وشرب الأدوية والسموط واللمدود وقطم العروق والرقى، قال.

قوله الله: «أنزل المعواه الذي أنزل الداه» همذا إعمالام لهم وإذن فيمه، وقد يكون المراد بإنزاله إنزال الملائكة الموكلين بمباشرة مخلوقات الأرض ممن داه ودواه.

(٣) قوله: فوالحية السوداء الشونيزة هذا هو الصواب المشهور المذي ذكره الجمهور، قال القاضي: وذكر الحربي عن الحسن أنهسا الحسردل، قبال: وقيل: هي الحية الحضراء وهي البطم والعرب تسمي الأخضر أسود، ومشه سواد العراق لحضرته بالأشجار، وتسمي الأسود أيضاً أخضر.

٨٨–() وحَنَّتُنِيهِ أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةً، قَـالا: أخبرنـا أبَّـن

وَهْــَـبِهِ، أَخْـبَرَنِي يُونَـسُ، هَـنِ ابْـنِ شِهَابِهِ، هَـنْ سَـعِيلِ ابْــنِ الْمُسَيَّـبِه، هَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النبي ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

وحَدُنُنَا أَبُو بَكُرِ أَبْنَ أَبِسِي شَنَيْبَةً وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَـبُرُبْنِ حَرْبٍ وَأَبْنَ أَبِي عُمَرَ، قَالُوا: حدثنا سُفْيَانَ أَبْنَ عُيْيَنَةَ،(ح).

وحَدُثَنَا عَبْدُ ابْن خُمَيْدٍ، أخبرنا عَبْدُ الرَّرُاقِ، أخبرنا مَعْمَرُ، (ح).

وحَدُثْنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْن عَبْدِ الرَّحْمَـنِ اللَّادِمِيُّ، أَحْبَرْنَا أَبْـو الْبَمَان، أخبرنا شُعَيْبٌ.

كُلُهُمْ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةً، عَنْ أَبِي هُرَيْـرَةً، عَـنِ النبي هُنَّ بِيثُلِ حَليبُ مُقَيَّلٍ.

وَفِي حَلِيثِ مُغَيَّانَ وَيُونِسَ: الْحَبُّـةُ السَّوْدَاءُ، وَلَـمْ يَعُلِ: الشُّونِيزُ.

٨٩-() وحَدُثْنَا يَحْيَى آبْن آيُوبَ وَقَنْيَةُ آبْن صَـعِيهِ وَآبْـن حُجْرٍ، قَالُوا: حدثنا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ آبْن جَعْفَـرٍ». غَـنِ الْعَــلاهِ، غَنْ آبِيهِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ قَالَ: هَمَا مِنْ دَاءٍ إِلاَ فِي الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ مِنْهُ شِفَاءً إِلا السَّامَ».

• ٣- باب التَّلْبِينَةُ مُجِمَّةٌ لِفُوَّادِ الْمَرِيضِ

عَنْ عَائِشَةً، زُوْجِ النبي ﴿ النّهَا كَانَتْ، إِذَا مَاتَ الْمَيْتُ مِنْ آهَلِهَا، فَاجْتَمَعَ لِللّهِ النّهَاءُ، قُسمٌ تَعَرَّفُسنَ إِلا الْهَلَهَا وَخَاصِنَهَا - أَمَرَتْ بِبُرْمَةٍ مِنْ تَلْبِينَةٍ فَطُبِخَتْ ثُمَّ مُنْعَ ثَرِيدٌ، فَصُبُّتِ النّلْبِينَةُ عَلَيْهَا، ثُمَّ قَالَتْ: كُلُّنَ مِنْهَا، فَإِنِّي سَمِعْتُ وَصُلُا النَّلْبِينَةُ (١) مُجِمَّةٌ لِفُوّادِ الْمَرِيضِ، تُنْجِبُ رصول الله ﴿ يَقُولُ النَّلْبِينَةُ (١) مُجِمَّةٌ لِفُوّادِ الْمَرِيضِ، تُنْجِبُ بَعْضَ الْحُزْن (١) ﴿ وَحَرِجِهِ الْحَارِي: ٤١٧ه، ١٨٩٩).

(١) فبفتح التاء وهي حساء من دقيق أو نخالة، قالوا: ورنما جعل فيها عسل، قال الهروي وغيره: صميت تلبينة تشبيها باللبن لبياضها ورقتها. وفيه استحباب التلينة للمحزون.

(٣) قوله الله: «التلبينة عجمة لفؤاد المريض وتذهب بعض الحزن» أما عجمة فبفتح الميم والجبيم ويقال: بضم المسم وكسر الجبيم أي تربيح فؤاده وتزيل عنه الهم وتنشطه، والجمام المستريح كأهل النشاط.

٣١- باب التَّدَاوِي بِسَقْيِ الْعَسَلِ

٩١-(٢٢١٧) حدثنا شُخَمُنُ آئِن الْمُثَنَى وَمُحَمُنُ آئِن الْمُثَنَى وَمُحَمُنُ آئِن جَمْفُرٍ، حدثنا مُحَمَّدُ آئِن جَمْفَرٍ، حدثنا شُخَمَّدُ آئِن جَمْفَرٍ، حدثنا شُعَيَةً، عَنْ قَتَادَةً، عَنْ آئِي الْمُتَوكَل.

(٩) قوله الله: الصدق الله وكذب بطن أحيائه المراد قوله تعالى: ﴿غرج من بطونها شراب غتلف ألوانه فيه شفاه للناس﴾ وهو العسل، وهذا تصريح منه الله بأن الضمير في قوله تعالى: ﴿فيه شفاه﴾ يعود إلى الشراب الذي هو العسل وهو الصحيح، وهو قول: ابن مسعود وابن عباس والحسن وقتادة وغيرهم، وقال مجاهد: الضمير عائد إلى القرآن وهذا ضعيف خالف لظاهر القرآن ولصريح هذا الحديث الصحيح، قال بعض العلماء: الآية على الخصوص أي شفاه من بعض الأدواء ولبعض الناس، وكان داء هذا المبطون مما يشفى بالعسل، وليس في الآية تصريح بأنه شفاء من كل داء، ولكن علم الذي الله أن داء هذا الرجل مما يشفى بالعسل والله أعلم.

قوله الله في الطاعون: الله رجز أرسل على بني إسرائيل أو على من كان قبلكم فإذا سمعتم به بارض قلا تقلموا عليه وإذا وقع بالرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه، وفي رواية: «أن هنا الوجع أو السقم رجز علب به بعض الأمم قبلكم ثم بقي بعد بالأرض فيلهب المرة ويأتي الأخرى قمن سمع به بارض فلا يقلمن عليه ومن وقع بالرض وهو بها فلا يخرجه الفرار منه، وفي حديث عمر عله: «أن الوباء وقع بالشام».

٩١-() وحَدَّثَنِيهِ عَمْـرُو الْبـن زُرَارَةَ، اخبرنـا عَبْـــدُ
 الْوَهُابِ(يَعْنِينِ الْبَنِّ عَطَاءٍ)عَـنْ صَعِيدٍ، عَـنْ قَتَـادَةَ، عَـنْ أَبِـي
 الْمُتَوَكُّلِ النَّاجِيُّ.

عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيُّ، أَنْ رَجُلاً أَنَسَى النبي اللهُ هَمَّالَ: إِنْ أَخِي عَرِبَ بَطَنْهُ (1)، فَقَالَ لَهُ وَاسْفِهِ عَسَلاهِ. بِمَعْنَسَى خَدِيسْدِ شَعْنَةً.

 (٩) قوله: «إن أخي هرب بطعه هو بفتح العين وكسر الراء معشاه: فسدت معدته.

٣٢ - باب الطَّاعُون وَالطَّيْرَةِ وَالْكَهَانَةِ وَنَحُوهَا

٩٢ – (٢٢١٨) حدثنا يَحْيَى ابْن يَحْيَى، قال: قَرَأْتُ عَلْمَى مَالِكِ، عَنْ مُحَمَّدِ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ وَابِي النَّضْرِ، مَوْلَــى عُمَـرَ ابْـنِ عُبَيْدِ اللّهِ، عَنْ عَامِرِ ابْنِ سَعْدِ ابْنِ أَبِي وَقَّاصِ، عَنْ أَبِيهِ.

أَنْهُ سَمِعَهُ يَسْأَلُ أَسَامَةَ أَبْنَ رَبِّدٍ: مَاذَا سَمِعْتَ مِسنَ رَسُولَ اللّه ﴿ فِي الطَّاعُونِ؟ فَقَالَ أَسَامَةُ؟ قَالَ رَمسول اللّه ﴿ الطَّاعُونَ رَجْزٌ أَوْ عَلَى أَرْمِلَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضِ، فَلا تَقُدَمُ وا عَلَيْهِ وَإِذَا وَتَعَ بَارْضِ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلا تَخُرُجُوا فِرَاراً مِنْهُ (١)».

وقال أيسو النَّفسُو «لا يُخْرِجُكُمُ إِلا فِسَارٌ مِسْهُ (٢) واعرجه المعاري: ١٩٧٤ ، ١٩٧٤.

(1) وأماً الطاعون: فهو: قروح تخرج في الجسد فتكون في المرافق لو الأباط أو الأيدي أو الأصابع وسائر البدن ويكون معه ورم وألم شديد، وتخرج تلك القروح مع لهيب، ويسود ما حواليه أو يخضر أو يحمر حمرة بنفسجة كدرة ويحصل معه خفقان القلب والقيء.

وأما الوياء فقال الخليل وغيره: هو الطباعون وقبال: هــو كــل مــرض عام. والصحيح الذي قاله المحققون: أنه مرض الكثيرين من الناس في جهــة من الأرض دون سائر الجهات، ويكون مخالفاً للمعتاد من أمراض في الكثرة وغيرها ويكون مرضهم نوعأ واحدأ بخلاف سائر الأوقسات فبإن امراضهم قيها غتلفة. قالوا: وكل طاعون وباء وليس كل وباء طاعرناً، والوباء السذي وقع في الشام في زمن عمر كان طاعوناً وهو طاعون عمواس وهي قرية معروفة بالشام، وقد سبق في شرح مقدمة الكتباب في ذكر الضعفاء من الرواة عند ذكره طاعون الجارف بيان الطواعين وأزمانها وعددهما وأماكنهما ونفانس مما يتعلق بها، وجاء في هذه الأحاديث أنه أرسل على بني إسهائيل أو من كان قبلكم عقاباً لهم، هذا الوصف بكونــه عقابــاً مختص بمــن كــان قبلنا، وأما هذه الأمة فهو لهما رحمة وشمهادة، فقى الصحيحين قول، الله: *المطمون شهيد". وفي حديث آخر في غير الصحيحين: «أن الطاعون كان عذاباً بيعته الله على من يشاء فجعله رحمة للمؤمنين فليسس من عبـد يقـم الطاعون فيمكث في بلده صابراً يعلم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله لـ إلا كان له مثل أجر شهيله وفي حديث آخر: «الطاعون شهادة لكل مسلم» وإنحا يكون شهادة لمن صبر كما بينه في الحديث المذكور، وفي هسله الأحاديث منع القدوم على بلد الطاعون ومنع الحروج منه فراراً من ذلـك. أما الخروج لعارض قلا بأس يه، وهذا الذي ذكرنــاه هــو مذهبـــا ومذهــب الجمهور. قال القاضي: هو قول الأكثرين، قال: حتى قالت عائشة: الفرار منه كالفرار من الزحف، قال: ومنهم من جوز القدوم عليمه والخروج منه فراراً، قال: وروي هذا عن عمر بن الخطاب 📤 وأنه ندم على رجوعه من سرغ. وعن أبي موسى الأشمري ومسروق والأسود بن هلال: أتهم فروا من الطاعون. وقال عمرو بن العاص: فسروا عن هنذا الرجز في الشعاب والأودية ورؤوس الجبال فقال معاذ: بل هو شهادة ورحمة، ويتـأول هــؤلاء

النهي على أنه لم ينه عن الدخول عليه والخروج منه خافة أن يصيب غير المقدر لكن خافة الفتة على الناس لنلا يظنوا أن هلاك الفادم إنما حصل بقدومه وسلامة الفار إنما كانت بفراره، قالوا: وهو من لحو النهي عن الطيرة والقرب من المجذوم، وقد جاء عن ابن مسعود قال: الطاعون فتنة على المقيم والفار، أما الفار فيقول: فررت فنجوت، وأما المقيم فيقول: أقمت فمت، وإنما فر من لم يأت أجله، وأقام من حضر أجله، والصحيح ما قدمناه من النهي عن القدوم عليه والفرار منه لظاهر الأحاديث الصحيحة، قال العلماء: وهو قريب المعنى من قوله كلا: «لا تتمنوا لفاء العدو واسالوا الله العافية فإذا لتيتموهم فاصبروا» وفي هذا الحديث الاحتراز من المكاره وأسابها، وفيه التعليم لقضاء الله عند حلول الأفات الاحتراز من المكاره وأسابها، وفيه التعليم لقضاء الله عند حلول الأفات صريح الأحاديث.

(٣) قوله في رواية أبي النضر: ولا يخرجكم إلا قرار منه وقع في بعض المسنع قرار بالرقع، وفي بعضها قراراً بالنصب وكلاهما مشكل من حيث العربية والمعنى، قال القاضي: وهذه الرواية ضعيفة عند أهل العربية مفسدة للمعنى لأن ظاهرها المنع من الخروج لكل سبب إلا للقرار فلا منع منه وهذا ضد المراد، وقال جاصة: إن تفظة إلا هنا غلط من الراوي والصواب حنفها كما هو المعروف في سائر الروايات. قال القاضي: وخرج بعض عققي العربية لرواية النصب وجهاً فقال: هو منصوب على الحال، قال: ولفظة إلا هنا للإيجاب لا للاستثناء، وتقديره لا تخرجوا إذا لم يكن عروجكم إلا قراراً منه والله أعلم. واعلم أن أحاديث الباب كلها من رواية أسامة بن زيد. وذكر في الطرق الثلاث في آخر الباب ما يوهم أو وقبره: هذا وهم إنما هو من رواية سعد عن أسامة عن النبي الله قالله وأما.

٩٣-() حدثنا عَبْدُ اللهِ ابْن مَسْلَمَةَ ابْنِ قَعْنَبِ وَقُتْنِيَةُ ابْن مَسْلَمَة ابْنِ قَعْنَبِ وَقُتْنِيَةُ ابْن مَسْلِمة ابْنِ قَعْنَبِ، فَقَال: ابْن عَبْد ابْن عَبْد الرُّحْمَنِ الْقُرْشِيُّ)عَنْ أَبِي النَّفْرِ، عَنْ عَامِرِ ابْنِ مَعْد ابْنِ أَبِي وَقُاص.

عَنْ أَسَامَةَ أَبْنِ زَيْدِ، قال: قال رَسُولُ اللَّهِ الطَّاعُونُ آيَةً الرَّجْزِ، الْبَلَّى اللَّهُ عَرُّ وَجَلُ بِهِ نَاساً مِنْ عِيَادِهِ، فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ، فَلا تَدْخُلُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَانْتُمْ بِهَا، فَلا تَفِرُوا مِنْهُ،

هَٰذَا حَدِيثُ الْفَعْنَبِيُّ، وَقَتَّيَةً نَحْوُهُ.

٩٤-() وحَدَّثْنَا مُحَمَّدُ ابْن عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ تَمْيْرٍ، حدثنا أبِي،
 حدثنا مُنْبَان، عَنْ مُحَمَّدِ ابْنِ الْمُنْكَدِر، عَنْ عَامِرِ ابْنِ سَعْدٍ.

عَنْ أَسَامَةً، قال: قال: رسول اللَّه هُوإِنَّ هَـٰذَا الطَّاعُونَ رجْزٌ سُلُطَ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، أَوْ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فَإِذَا كَانَ بِأَرْضِ، فَلا تَخْرُجُوا مِنْهَا فِرَاراً مِنْهُ، وَإِذَا كَانَ بِأَرْضِ، فَلا سَعْدٍ فَسَأَلْتُهُ؟ فقال: تَدْخَلُو هَا».

> اخبرنا ابن جُرَيْجٍ، اخْبَرَنِي عَمْرُو ابْن دِينَارِ، أَنْ عَامِرَ ابْنَ سَعَادٍ اخبره

> أَنْ رَجُلاً مَالَ سَعْدَ ابْنَ أَبِي وَقَاصِ؟ عَنِ الطَّاعُونِ، فَقَـالَ أَسَامَةُ أَبْنَ زُيْدٍ: أَنَا الْخُبِرُكُ عَنْهُ. قَالَ: رَسُولُ اللَّهُ ﴿ اللَّهُ الْمُورَ عَذَابٌ أَوْ رَجْزٌ أَرْسَلَهُ اللَّهُ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِمْسَرَائِيلَ، أَوْ نَاسِ كَانُوا فَبُلَكُم، فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِارْضٍ، فَلا تُدْخُلُوهَا عَلَيْهِ، وَإِذَا ۚ دَخَلَهَا عَلَيْكُمْ فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا فِرَاراً».

> • ٩-() وحَدَّثُنَا أَبُو الرَّبِع، سُلَّيْمَان ابْن دَاوُدَ وَتَنْبَيَّةُ ابْسن سُعِيدٍ قَالا: حدثنا حَمَّادٌ(وَهُوَ أَبْنِ زَيْدٍ)(ح).

وحَدَّثَنَا أَبُو بَكُر ابْنِ أَبِي شَيْبَةً، حدثنا سُفْيَانِ ابْنِ عُيْيَنَّةً.

كِلاهُمَا عَنْ عَمْرِو البِّنِ وِينَارِ بِإِسْنَادِ البِّنِ جُرَبْحِ، نَحْقَ بِمَعْنَى حَدِيثُو شُعْبَةً.

٩٦~() حَدَّتَني أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ ابْنِ عَمْرُو وَحَرَّمَلَةُ ابْن يَحْيَى، قَالا: أخرنا أبن وَهُمبو، أخْبَرَنِي يُونْسُ، عَنِ أَبْنِ شِهَابِ، أَخْبَرَنِي عَامِرُ ابْن سَعْدٍ.

عَنْ أَسَامَةَ أَبْنَ زَيْدٍ، عَنْ رسول اللَّه اللَّهُ قال: «إِنَّ هَــنَا الْوَجَعَ أَوِ السُّقَمَ رَجْزٌ عُذَّبَ بِهِ بَعْضُ الْأَمَّم قُبُلَكُمْ، ثُمُّ بَقِيَ بَعْدُ بِالأَرْضِ، فَيَلْهَبُ الْمَـرَاةُ وَيَـأَتِي الأَخْـرَى فَمَنْ سَمِعَ بـهِ بارْض، فَلا يَقْدَمَنُّ عَلَيْهِ، وَمَنْ وَقَعَ بِارْضِ وَهُوَ بِهَا، فَلا يُخرجَنُّهُ الْفِرَارُ مِنْهُ.

٩٦–() وحَدَّثَنَاه أَبُـو كَـامِلِ الْجَحْـدَرِيُّ: حدثنـــا عَبْـــدُ الْوَاحِيدِ(يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ)حدثنا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيُ، بِإِسْنَادِ يُونسَ نَحْوَ حَلِيثِهِ.

٩٧-() حدثنا مُحَمَّدُ ابْنِ الْمُثنِّي، حدثنا ابْنِ ابِي حَــدِيَّ، عَنْ شُعَبَةً، عَنْ حَبِيبٍ، قال:

كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَبَلَغَنِي أَنَّ الطَّاعُونَ قَدْ وَقَمَعَ بِالْكُوفَةِ، فَقَالَ لِي عَطَاهُ آبَن يَسَار وَغَيْرُهُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ قَسَالَ: ﴿إِذَا كُتُّتُ بِأَرْضِ فَوَقَعَ بِهَا، فَلا تَخْرُجُ مِنْهَا وَإِذَا بَلَغَكَ أَنُّهُ بِــَارْضِ، فَـلا تَنْخُلُهُا». قَالَ قُلْتُ: عَمَّنْ؟ قَالُوا: عَنْ عَامِرِ ابْنِ سَعْدِ يُحَــدُّثُ بهِ، قال: فَاتَيْتُهُ، فَقَالُوا: غَائِبٌ قال: فَلَقِيتُ اخْسَاهُ إِيْرَاهِيمَ ابْنَ

شهدَّتُ أَمَامَةً يُحَدُّثُ سَعْداً قال: منبعْتُ رسول اللَّه 🚳 ٩٥-() حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ ابْن حَاتِم، حدثنا مُحَمَّدُ ابْن بَكْرِ، يَقُولُ «إِنَّ هَذَا الْوَجَعَ رِجْزُ أَوْ هَذَابٌ أَوْ بَقِيَّةٌ عَذَابٍ عُــذَب بـهِ أَنَّاسٌ مِنْ قَبْلِكُمْ، فَإِذَا كَانَ بِأَرْضِ وَأَنْتُمْ بِهَا، فَلا تَخْرُجُوا مِنْهَا وَإِذَا بَلَغَكُمْ أَنَّهُ بِأَرْضِ، فَلا تَدْخُلُوهَا».

قال خبيبٌ: فَقُلْتُ لِإِبْرَاهِيمَ: آنَّتَ سَيعْتَ السَّامَةَ يُحَدُّثُ سَعْدَاً وَهُوَ لَا يُذْكِرُ؟ قال: نُعَمُّ. إاخرجه البعاري: ٧٧٨].

٩٧–() وحَـدُثْنَاه عُبَيْدُ اللَّهِ ابْن مُعَاذٍ،حَـدُثُنَّا أبي، حـدثنا شُعْبَةُ، بهذا الإسْنَادِ.

غَيْرَ انَّهُ لَمْ يَذْكُرُ قِصَّةً عَطَاهِ ابْنِ يَسَارٍ فِي أَوَّلِ الْحَلِيثِوِ.

٩٧–() وحَدُثْنَا أَبُو بَكْرِ ابْن أَبِي شَيْبَةً: حدثنا وَكِيعٌ، عَنْ مُفْيَّانَ، عَنْ حَبيبٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَبْنِ سَعْلٍ، عَنْ سَعْدِ أَبْنِ مَالِكُو وَخُزَيْمَةَ ابْنِ ثَابِتٍ وَأَسَامَةً ابْنِ زَيْلِهِ، قَالُوا قال: رسول اللَّه 🐞

٩٧-() حدثنا عُثْمَان ابن أبي شيَّبة وَإِسْحَاقُ ابْسن إِبْرَاهِيمَ، كِلاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ، عَنِ الْأَعْمَـشِ، عَنْ حَبِيبٍ، عَنْ إِيْرَاهِيمُ ابْنِ سَعْدِ ابْنِ أَبِي وَقُاصِ قال: كَـانَ أَمَسَامَةً ابْـن زَيْــدٍ وَسَعْدٌ جَالِسَيْنِ يَتَحَدُّنَانِ، فَقَالا: قَــال: رســول اللَّـه 🕮، بِنَحْــو خليتهم.

٩٧-() وحَدَّثَنِيو وَهْـبُ ابْـن بَقِيْـةً، اخبرنـا خَـالِدٌ«يَعْنِي الطَّحَّانَ»، عَنِ الشَّيْبَانِيُّ، عَنْ حَبِيبِ ابْنِ أَبِي ثَابِتِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَبْنِ سَعْدِ أَبْنِ مَالِكِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النبي هُ، بِنَحْوِ حَدِيثِهِمْ.

٩٨-(٢٢١٩) حدثنا يَحْيَى ابِّن يَحْيَى التَّويمِيُّ، قال: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ (١) عَنِ ابنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ ابْنِ عَبْدِ الرُّحْمَنِ ابْنِ زَيْدِ ابْنِ الْخَطَّابِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْحَارِثِ ابْنِ نَوْفَلِ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسِ، أَنْ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ إِلَى الشَّام، حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرْغَ^{(رَا} لَقِيَهُ أَهْلُ الأَجْنَـادِ^(٣)، أَبُـو عُبَيْـدَةَ ابْنِ الْجَرَّاحِ وَأَصْحَابُهُ، فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ (١) قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ.

قَالَ ابْنَ عَبَّاسِ: فَقَالَ عُمَرُ: ادْعُ لِنِيَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوْلِينَ فَدَعَوْتُهُمْ، فَاسْتَشَارَهُمْ وَاخْسَبَرَهُمْ أَنَّ الْوَسَاءَ قَدْ وَقُسِعَ بِالشَّامِ، فَاخْتَلَفُوا، فَقَالَ بَعْضُهُمْ قَدْ خُرَجْتَ لأَمْسِر وَلا نُسرَى أَنْ تَرْجِعَ عَنْهُ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: مَعَكَ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رسول اللَّه

قال: فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفِ، وَكَانَ مُتَغَيِّماً فِي بَعْضِ حَاجَتِهِ، فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي مِنْ هَذَا عِلْماً، سَمِعْتُ رسول اللَّه اللهِ يَتُولُ: «إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِارْضِ، فَلا تُقْدَمُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بِارْضِ وَانْتُمْ بِهَا، فَلا تَخْرُجُوا فِرَاراً مِنْهُ».

قال: فَحَمِدَ اللَّهَ عُمَرُ ابْنِ الْخَطَّابِ، ثُمَّ انْصَرَفَ (١٠). واعرجه المحاري: ٧٢٩ع.

(١) قال الدارقطني: كذا قال مالك، وقال معمر ويونس عن عبد الله بن الحارث، قال: والحديث صحيح على اختلافهم، قبال: وقيد أخرجه مسلم من طريق يونس عن عبد الله بن الحارث، وأما البخاري قلم يخرجه إلا من طريق مالك.

(۲) أما سرغ فبسين مهملة مفتوحة ثم راء ساكنة ثسم ضين معجمة.
 وحكى القاضي وغيره أيضاً فتسح السراء والمشهور إسكانها ويجوز صرفه
 وتركه وهي قرية في طرف الشام عا يلى الحجاز.

(٣) وقوله: «أهل الأجناد» وفي غسير هذه الرواية: «أصراء الأجناد» والمراد بالأجناد هنا منن الشام الخمس وهي: فلسطين والأردن ودمشق وحمص وقنسرين هكذا فسسروه واتفقوا عليه، ومعلوم أن فلسطين اسم لناحية بيت المقعس، والأردن اسم لناحية سيان وطبرية وما يتعلق بهما ولا يضر إطلاق اسم الملينة عليه.

(٤) أما الوباء فمهموز مقصور ومجدود لغتان القصر أفصح وأشهر.

(٥) قرله: قادع في المهاجرين الأولين فلحا شم دعا الأنصار ثمم مئيخة قريش من مهاجرة الفتحة إنما وتبهم هكذا على حسب فضائلهم، قال القاضي: المراد بالمهاجرين الأولين من صلى للقبلتين، فأسا من أسلم بعد تحويل القبلة فلا يعد فيهم، قال: وأما مهاجرة الفتح فقيل: هم الذين أسلموا قبل الفتح إذ لا هجمرة بعد

الفتح، وقبل: هم مسلمة الفتح الذين هاجروا بعده فحصل لهم اسم دون الفضيلة، قال القاضي: هذا أظهر الأنهم الذين يُطلَق عليهم مشيخة قريش، وكان رجوع عمر فه لرجحان طرف الرجوع لكثرة القائلين به وأنه أحوط ولم يكن مجرد تقليد لمسلمة الفتح، لأن بعض المهاجرين الأوليين وبعض الأنهار أشاروا بالرجوع وبعضهم بالقدوم عليه، وانفسم إلى المشيرين بالرجوع رأي مشيخة قريش فكثر القائلين به مع مالهم صن السن والخبرة وكثرة التجارب وسلاد الرأي، وحجة الطائفتين واضحة مبينة في الحديث وهما مستمدان من أصلين في الشرع: أحدهما: التوكل والتسليم للقضاء، والتاني: الاحتياط والحذر ومجانبة أسباب الإلقاء باليد إلى التهلكة. قال القاضي: وقبل: إنما رجع عمر لحديث عبد الرحمن بن عوف كما قال مسلم هنا في روايته عن ابن شهاب: أن سالم بن عبد الله قال: فإن عمر إنحا ليرجع لرأي دون رأي حتى يجد علماً وتأول هؤلاه.

(١) قوله: «إني مصبح على ظهر فأصبحوا» فقالوا: أي مسافر إلى الجهة التي قصدناها أولاً لا للرجوع إلى المدينة، وهذا تأويل فاسد ومذهب ضعيف، بل الصحيح الذي عليه الجمهور وهو ظماهر الحديث أو صريحه أنه إنما قصد الرجوع أولاً بالاجتهاد حين رأى الأكثرين على ترك الرجوع مع فضيلة المشيرين به وما فيه من الاحتياط، ثم بلغه حديث عبد الرحمن فحمد الله تعالى وشكره على موافقة اجتهاده واجتهاد معظم أصحابه نسص رسول الله فلا. وأما قول مسلم: أنه إنما رجع لحديث عبد الرحمن فيحتمل أن سالماً لم يبلغه ما كان عمر عزم عليه من الرجوع قبل حديث عبد الرحمن له، ويحتمل أنه أراد لم يرجع إلا بعد حديث عبد الرحمن والله أعلم.

 (٧) قوله: (إني مصبح على ظهر فأصبحوا عليه هو بإسكان المساد فيهما أي مسافر راكب على ظهر الراحلة راجع إلى وطني فأصبحوا عليه وتأهبوا له.

(٨) أما قوله: الو غيرك قالها يا أبا عبيدة فجواب لو محذوف وفي تقديره وجهان ذكرهما صاحب التحرير وغيره: أحدهما: لو قاله غيرك لأدبته لاعتراضه على في مسألة اجتهادية وافقني عليهما أكثر الناس وأهل الحل والعقد فيها. وألثاني: لو قالها غيرك لم أتعجب منه وإنما أتعجب من قولك أنت ذلك مع ما أنت عليه من العلم والفضل، ثم ذكر له عمر دليلا واضحاً من القياس الجلي الذي لا شك في صحته، وليس ذلك اعتقاداً منه أن الرجوع يرد المقدور وإنما معناه: أن الله تعالى أمر بالاحتياط والحزم وجانبة أسباب الهلاك كما أمر سبحانه بالتحصن من سلاح العدو وتجنب المهالك، وإن كان كل واقع فبقضاء الله وقدره السابق في علمه، وقاس عمر على رحي العدوتين لكونه واضحاً لا ينازع فيه أحد مع مساواته المائة النزاع.

(٩) قوله: فلقال أبو عبيدة أفراراً من قدر الله؟ فقال عمر: لو غيرك قالها يا أبارعبيدة وكان عمر يكره خلافه نعم نفر من قدر الله يلى قدر الله الرأيت لو كان لك إبل فهبطت وادياً له عدوتان إحداهما خصية والأخرى جدبة أليس إن رعيت الحصيبة رعيتها بقدر الله وإن رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله؟ أما العدوة فبضم العين وكسرها وهي جانب الوادي، والجدبة بغتم الجيم وإسكان الدال المهملة. وهي ضد الخصيبة, وقال صاحب

التحرير: الجدبة هنا بسكون الدال وكسرها، قال: والخصبة كذلك.

(١٠) وأعلم أن في حديث عمر هذا قوائد كثيرة منها خروج الإمام بغسه في ولايته في بعض الأوقات لبشاهد أحوال رعبه ويزيل ظلم المظلوم ويكشف كرب المكروب ويسد خلة الحتاج ويقمع أهل الفساد ويخافه أهل البطالة والأذى والولاة ويحذروا تجسسه عليهم ووصول قبائحهم إليه فينكفوا ويقيم في رعبته شعائر الإسلام ويؤدب من رآهم غلين بذلك ولغير ذلك من المصالح. ومنها تلقي الأمراء ووجوه الشاس الإمام عند قلومه وإعلامهم إياه يما حدث في بلادهم من خير وشر ووباه ورخص وغلاء وشلة ورخاء وغير ذلك. ومنها استحباب مشاورة أهل العلم والرأي في الأمور الحادثة وتقليم أهل السابقة في ذلك. ومنها تنزيل الناس منازلم وتقليم أهل الفضل على غيرهم والابتداء بهم في المكارم. ومنها الواحد فإنهم قبلوا خبر عبد الرحن. ومنها صحة القياس وجواز العمل به ومنها ابتناب أسباب الهلاك. ومنها من العلم قبل أن يسأله كما فعل عبد الرحن، ومنها اجتناب أسباب الهلاك. ومنها منع القدوم على الطاعون ومنع الفراد ومنها اجتناب أسباب الهلاك. ومنها منع القدوم على الطاعون ومنع الفراد

99 () وحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّــُدُ ابْـنِ رَافِعِ وَعَبْـدُ ابْـن خُمَيْـدِ(قــال ابْـن رَافِع، حدثنا وقـــال الآخــرَان: اخْبَرَنَا)عَبُدُ الرَّزَاقِ، الحبرنا مَعْمَرٌ، بِهَذَا الإسْــنَادِ، نَحْـوَ حَدِيثُ مَالِكِ.

وَزَادَ فِي حَدِيثِ مَعْمَرِ، قال: وَقَالَ لَهُ آيُضاً: ارَآيْتَ أَنَّهُ لَوْ رَعَى الْجَدَّبَةَ وَتَرَكُ الْخَصَبَّةُ اكْنَتَ مُعَجَزَهُ (١٠) قال: نَعَسَمْ، قال فَسَرْ إِذَا، قال فَسَارَ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ، فَقَالَ: هَذَا الْمَجِلُّ أَوْ قال: هَذَا الْمَجِلُّ أَوْ قال: هَذَا الْمَرْلُ (٢٠ إِنْ مُنَاءَ اللَّهُ.

(١) قوله: «اكتبت معجزه» هو بفتح العين وتشديد الجيم أي تنسبه إلى
العجز، ومقصود عمر: أن الناس رعية لي استرعانيها الله تعالى فيجب علي
الاحتياط لها فإن تركته نسبت إلي العجز واستوجبت العقوبة والله أعلم.

(۲) قوله: قعذا المحل أو قال هذا المنزل» هما بمعنى وهو بفتـــح الحــاء وكـــرها والفتح أقيس، فإن ما كان على وزن فعل ومضارعــه يفعــل بضــم ثالثه كان مصدره واســم الزمان والمكان منه مفعلاً بالفتح كقعد يقعد مقعــداً ونظائره إلا أحرفاً شذت جاءت بالوجهين منها الحل.

99-() وحَدَّثَنِيهِ أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَّمَلَةُ أَبُن يَحْيَى قَالا: الخبرنا أَبُن وَهِمَانِ بِهَالاً: الخبرنا أَبُن وَهُمبِ، الخُبَرُنِي يُونسُ، عَنِ أَبْنِ شِهَابِ بِهَالمَا الاسْنَادِ.

غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَهُ. وَلَمْ يَقُلُ: عَبْدِ اللَّهِ ابْن عَبْدِ اللَّهِ.

١٠٠–() وحَدُثْنَا يَحَيَى ابْــن يَحَبّـى، قــال: قَــرَأْتُ عَلَــى

مَالِكِ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَامِرِ ابْنِ رَبِيعَةً.

وَعَنِ أَبْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ أَبْنِ عَبْدِ اللَّهِ: أَنْ عُمَرَ إِنَّمَا الْعَرَفَ بِالنَّاسِ مِنْ حَدِيثُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَبْنِ عَوْفُو. العرجه العاري: ١٩٧٣، ١٩٧٣).

٣٣ باب لا عَدْوَى وَلا طِيْرَةَ وَلا هَامَةَ وَلا صَفَرَ وَلا نُوْءَ وَلا غُولَ وَلا يُورِدُ مُمْرِضٌ عَلَى مُصِحُ^(١)

(١) قال جهمور العلماء: يجب الجمع بين هلين الحليثين وهما صحيحان، قالوا: وطريق الجمع أن حليث: «لا علوى» المراد ب نفي ما كانت الجاهلية تزعمه وتعتقده أن المرض والعاهمة تعدي بطبعها لا بفعل الله تعالى.

وأما حديث: الا بورد بمرض على مصح ا فأرشـــد فيــه إلى مجانبــة مــا يحصل الضرر عنده في العادة بفعل الله تعالى وقنده، فنفى في الحنيث الأول العدوى بطبعها ولم ينف حصول الضرر عند ذلك بقدر الله تعالى وفعله. وأرشد في الثاني إلى الاحتراز عما يحصل عنده الضور بفعل اللَّه وليرادته وقدره، فهذا الذي ذكرناه من تصحيح الحديثين والجمع بينهما هــو الصواب الذي عليه جمهور العلماء ويتعين المصير إلبه، ولا يؤثر نسيان أبسي هريرة لحديث: الا عدوى، لوجهين: أحدهما: أن نسيان السراوي للحديث الذي رواه لا يقدح في صحته عند جماهير العلماء بـل يجب العمل بـه. والثاني: أن هذا اللفظ ثابت من رواية غير أبي هريرة، فقد ذكر مسلم همذا من رواية السائب بن يزيد وجابر بن عبد الله وأنس بن مسالك وأبس عمـر عن النبي الله. وحكم المازري والقاضي عياض عن بعض العلماء أن حديث الا يورد عرض على مصبح، منسوخ بحديث الا عبدوي، وهذا غلط لوجهين: أحدهما: أن النسخ يشترط فيه تعذر الجمع بين الحديثين ولم يتعلم بل قد جمعنا بينهما. والثاني: أنه يشــترط فيـه معرفـة التــاريخ وتــأخر الناسخ وليس ذلك موجوداً هنا. وقال أخرون: حليث لا عملوي على ظاهره. وأما النهي عن إبراد الممرض على المصح فليس للعدوى بل للتأذي بالرائحة الكريهة وقبح صورته وصورة الجمذوم والصواب ما سبق والله

١٠١–(٢٢٢٠) حَدَّنَنِسي أَبْسُو الطَّسَاهِرِ وَحَرْمَلَسَةُ أَبْسَنُ يَحْيَى(وَاللَّفْظُ لَأَبِي الطَّاهِرِ)قَالا: أخبرننا أَبْسُ وَهُسَبُو، أخْبَرَنِي يُونسُ، قال أَبْنَ شِهَابٍ: فَحَدَّثَنِي أَبُو مَلَمَةَ أَبْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ.

عَنْ الِّي هُرَيْرَةً، حِينَ قال: رسول اللَّه اللَّه الله عَــدَّوَى وَلا

صَفَرَ (1) وَلا هَامَة (1) . فَقَالَ أَغْرَابِيُّ: يَا رَسُولُ اللَّهِ! فَمَا بَالُ الإِبْلِ ثَكُونَ فِي الرَّمْلِ كَأَنَّهَا الطَّبْسَاءُ، فَيَجِيءُ البَّعِيرُ الأَجْرَبُ فَيَدَخُلُ فِيهَا فَيُجْرِبُهَا كُلُّهَا؟ قال: وَفَمَنْ أَعْدَى الأَوْلَ (٢) ».

(أعرجه البخاري: ٧٧١ه، ٥٧٧٠، ١٩٧٣. وسيأتي بعد الحديث: ٢٢٢١).

(١) قوله هذا الولا صفره فيه تأويلان: أحدهما: المراد تأخيرهم تحريم الحرم إلى صفر وهو النسيء الذي كانوا يفعلونه وبهذا قال مالك وأبو عبيدة. والثاني: أن الصفر دواب في البطن وهي دود وكانوا يعتقدون أن في البطن دابة تهيج عند الجوع وربما قتلت صاحبها وكانت العرب تراها أعدى من الجرب، وهذا التفسير هو الصحيح، ويه قال مطرف وابن وهب وابن حبيب وأبو عبيد وخلائق من العلماء، وقد ذكره مسلم عن جابر بسن عبد الله راوي الحديث فيتمين اعتماده، ويجوز أن يكون للراد هذا والأول جيماً، وأن الصفرين جيماً باطلان لا أصل لهما ولا تصريح على واحد منهما.

(Y) قوله الله: هولا هامة ه فيه تاويلان: أحدهما: أن العرب كانت تشامم بالهامة وهي الطائر المعروف من طير الليل وقيل: هي البومة، قالوا: كانت إذا سقطت على دار أحدهم رآما ناعية له نفسه أو بعض أهله وهذا نفسير مالك بن أنس. والشاني: أن العرب كانت تعتقد أن عظام الميت وقيل: روحه تنقلب هامة تطير وهذا تفسير أكثر العلماء وهو المشهور، ويجوز أن يكون المراد النوعين فإنهما جيعاً باطلان، فبين النبي فلا إيطال ذلك وضلالة الجاهلية فيما تعتقده من ذلك، والهاسة بتخفيف الميم على المشهور الذي لم يذكر الجمهور غيره. وقبل: بتشديدها قاله جماعة وحكاه التاضى عن أبي زيد الانصاري الإمام في اللغة.

(٣) قوله الله: قفسن أعدى الأوله معناه: أن البعير الأول السذي جرب من أجربه؟ أي وأنتم تعلمون وتعترفون أن الله تعالى هو الذي أوجد ذلك من غير ملاصقة لبعير أجرب، فاعلموا أن البعير الثاني والثالث وما بعدهما إنما جرب بفعل الله تعالى وإرادته لا بعدوى تعدي بطبعها، ولو كان الجرب بالعدوى بالطبائع لم يجرب الأول لعدم المعدي، ففي الحديث بيان الدليل القاطع لإبطال قرقم في العدوى بطبعها.

١٠٠٢ () وحَدَّنَنِي مُحَمَّدُ ابْن حَاتِم وَحَسَن الْخُلُواتِيُّ، قَالا: حدثنا يَعْقُوبُ (وَهُوَ ابْن إِبْرَاهِيمَ ابْنِ سَعْدٍ) حدثنا أَبِي، عَنْ صَالِح، عَنِ ابْنِ شِهَاسِر، أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ ابْسَ عَبْد الرَّحْمَنِ وَغَيْرُهُ.

أَنَّ أَبَّا هُرَيْرَةً قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ اللَّهِ قَالَ: وَلَا عَدُوَى وَلا طَيْرَةً وَلا مَنْفَرَ وَلا هَامَةً». فَقَالَ أَعْرَابِيٍّ يَّا رَسُولَ اللَّهِ، بِوشْلِ خَلِيثُو يُونَسَ. وأعرجه الخاري: ٥٧٠٧ من طريق معهد بن مبناه بالفظ عطفو و٧٥٧٥ من طريق أبي صالح.

١٠٣ () وحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْن عَبْدِ الرَّحْمَــنِ الدَّارِمِيُ،
 أخبرنا أبو الْيَمَانِ، عَنْ شُعَيْـــدٍ، عَنِ الزَّهْرِيُ، أَخْبَرَنِي مِينَان أبن

أبِي مينَان الدُّوْلِيُّ، أَنَّ أَبِنا هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ النَّسِي اللهُ اللهُ

١٠٤ (٢٢٢١) وحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَّمَلَةُ (وَتَقَارَبُا فِي اللَّفْظِ)قَالا: أخبرنا أَبْن وَهْب، أخبَرَنِي يُونسُ، عَنِ أَبْنِ شِهَاب، أَخْبَرَنِي يُونسُ، عَنِ أَبْنِ شِهَاب، أَنْ أَبَا سَلَمَةَ أَبْنَ عَبْدِ الرَّحْمَن أَبْن عَوْفٍ حَدَّثَةً.

(۱) قوله الله: «لا يورد عمرض على مصح» قوله يدورد بكسر الراء، والمعرض والمصح بكسر الراء والعماد ومفعول يورد عملوف أي: لا يدورد إلله المراض، قال العلماء: المعرض صاحب الإبل المراض، والمصح صاحب الإبل المسحاح، فمعنى الحديث: لا يورد صاحب الإبل المراض إليه على إبل صاحب الإبل الصحاح لأنه ربما أصابها المرض بفعل الله تعلى إبل صاحب الإبل الصحاح لأنه ربما أصابها المرض بفعل الله تعلى وقدره الذي أجدى به المادة لا بطبعها فيحصل لصاحبها ضرر بحرضها، وربما حصل له ضرر أعظم من ذلك باعتماد العدوى بطبعها فيكفر والله أعلم.

(٣) قوله: (كان أبو هريرة يحدثهما كلتيهما) كذا هو في جميع النسخ
 كلتيهما بالتاء والياء مجموعتين الضمير عائد إلى الكلمتين أو القصتين أو
 المسالتين ونحو ذلك.

(٣) قال جهور العلماء: يجب الجمع بين هذين الحديثين وهما
 صحيحان، قالوا: وطريق الجمع أن حديث: «لا عدوى» المراد به نفى ما

كانت الجاهلية تزعمه وتعتقده أن المرض والعاهــة تعــدي بطبعهــا لا يفعــل الله تعالى.

وأما حديث: ﴿ لا يورد ممرض على مصح ؛ فأرشــد فيــه إلى مجانبـة مــا بحصل الضرر عنده في العادة بقمل الله تمالي وقندره، فنفى في الحديث الأول العدوى بطبعها ولم ينف حصول الضرر عند ذلك بقـدر اللَّـه تعـالى وفعله. وأرشد في الثاني إلى الاحتراز عما يحصل عنده الضور بفعـل اللَّـه وإرادته وقدره، فهذا الذي ذكرناه من تصحيح الحديثين والجمع بينهمما همو الصواب الذي عليه جمهور العلماء ويتعين المصير إليه، ولا يؤثر نسيان أبسي هريرة لحديث: «لا عدوى» لوجهين: أحدهما: أن نسيان السراوي للحديث الذي رواه لا يقدح في صحته عند جماه ير العلماء بـل يجب العمل بـه. والتاني: أن هذا اللفظ ثابت من رواية غير أبي هريرة، فقد ذكر مسلم هــذا من رواية السائب بن يزيد وجابر بن عبد الله وأنس بن مــالك وابــن عمــر عن النبي الله. وحكم المازري والقاضي عياض عن بعض العلماء أن حديث فلا يورد عرض على مصبحة متسوخ محديث فلا عندوية وهنذا غلط لوجهين: أحدهما: أن النسخ يشترط فيه تعلُّم الجمع بين الحديثين ولم يتعذر بل قد جمعنا بينهما. والثاني: أنه يشسترط فيه معرفة التباريخ وتـأخر الناسخ وليس ذلك موجوداً هنا. وقبال آخرون: حليث لا عبدوي على ظاهره. وأما النهي عن إيراد الممرض على المصح فليس للعدوى بل للتأذي بالرائحة الكريهة وقبح صورته وصورة الجملنوم والصنواب منا سبق واللمه

9-1-() حَدَّنَنِي مُحَمَّــدُ أَبْـن حَـاتِم وَحَسَـن الْحُلُوانِيُّ وَعَبْدُ أَبْن حَـاتِم وَحَسَن الْحُلُوانِيُّ وَعَبْدُ أَبْن حُمَيْــدِ(قَــال عَبْـدُ: حَلَّنْنِي، وقــال الآخَـرَانِ: حدثنا يَعْقُوبُ)(يَعْنُونَ أَبْنَ إِبْرَاهِيمَ أَبْنِ مَعْدٍ)حَدَّتْنِي أَبِي، عَنْ صَــالِح، عَنْ صَــالِح، عَنْ ابْن عَبْدِ الرَّحْمَنِ: عَنْ ابْن عَبْدِ الرَّحْمَنِ:

أَنَّهُ سَمِعَ آبًا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ، أَنْ رسول اللَّه اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَدْوَى اللَّهُ عَدْوَى اللَّهُ عَدْوَى اللَّهُ عَلَى الْمُصِحُّ اللهُ عَدْوَى اللَّهُ عَلَى الْمُصِحُّ اللَّهُ عَدْوى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَل عَلَمُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ

١٠٥ () حَدَّثَنَاه عَبْدُ اللَّهِ ابْسِن عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ،
 أخبرنا أَبُو الْيَمَانِ، حدثنا شُعَيْبٌ عَنِ الرُّهْــرِيَّ، بِهَــذَا الإسْــنَادِ،
 نَحْوَهُ.

 ١٠٩ (۲۲۲) حدثنا يَحْيَى ابْن الْيُوبَ وَقْتَيْبَةً وَابْن حُجْرٍ، قَالُوا: حدثنا إِسْمَاهِيلُ(يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفُرٍ)عَنِ الْعَلاءِ، عَنْ أبيو.

١٠٧ (٢٢٢٢) حدثنا أخْمَدُ ابْن بُونَـــــن، حدثنا زُهَـــپْر،
 حدثنا أبو الزُبْيْر، عَنْ جَابِر،(ح).

وحدثنا يَحْيَى ابْن يَحْيَسى، اخبرنـا ابْـو خَيْثُمَـةَ، عَـنْ ابِـي زير.

عَنْ جَابِرٍ، قال: قال رسول الله الله الله عَدْوَى وَلا طِيَرَةَ وَلا غُولُ^(١١)».

(1) قوله الله: قولا غوله قال جهور العلماء: كانت العرب تزعم أن الغيلان في الفلوات وهي جنس من الشياطين فتتراءى للناس وتتغول تغولاً أي: تتلون تلوناً فتضلهم عن الطريق فتهلكهم فأبطل النبي قلل ذلك. وقبال آخرون: ليس المراد بالحديث نفي وجود العول وإنما معناه: إيطال ما تزعمه العرب من تلون الغول بالصور المختلفة واغتيالها، قالوا: ومعنى لا غول أي لا تستطيع أن تضبل أحداً، ويشهد له حديث آخر: «لا غول ولكسن السعالي» قال العلماه: السعالي بالسين المفتوحة والعين المهملتين وهم سحرة المجن، أي ولكن في الجن سحرة لهم تلبيس وتخيل، وفي الحديث الأخر: فإذا تفولت الغيلان فنادوا بالأذان، أي ارفعوا شرها بذكر الله تعالى، وهمنا دليل على أنه ليس المراد نفي أصل وجودها، وفي حديث أبي أيوب: فكان في سهوة وكانت الغول تجي، فتاكل منه.

١٠٨ () وحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْن هَاشِمِ ابْنِ حَيَّانَ، حدثنا بَهْز، حدثنا يَزِيدُ(وَهُوَ التَّسْتَريُ)حدثنا أَبُو الزُّيْزِ.

عَنْ جَابِرٍ، قال: قال رسول الله الله الله عَدْوَى وَلا غُـولَ وَلا عُـولَ وَلا عُـولَ وَلا عُـولَ

١٠٩ () وحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ البن حَماتِم، حدثنا رَوْحُ البن عُبَادَة، حدثنا البن جُرَيْج، أخْبَرَنِي أَبُو الزُّيْدِ.

أَنْهُ سَمِعَ جَابِرَ أَبْنُ عَبِّدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ النبي اللَّهَ يَقُسُولُ لا عَدُوّى وَلا صَفَرَ وَلا غُسُولُ وَسَمِعْتُ أَبَا الزُّبَيْرِ يَذْكُرُ أَنْ جَابِراً فَسُرَ لَهُمْ قَوْلَهُ: «وَلا صَفَسَرَ». فَقَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ: «الصَّفَرُ الْجَابِرِ: كَيْفَ قال: كَانَ يُقَالُ دَوَابُ البُّطُنِ (1) قال: وَلَمْ يُفَسُّر الْغُولُ الَّتِي تَغَوَّلُ (1) قال: وَلَمْ يُفَسِّر الْغُولُ الَّتِي تَغَوَّلُ (1)

(١) قوله: الله قال في تفسير الصفر هي دواب البطن، هكذا هو في جميع نسمخ بلادنا دواب بدال مهملة وباء موحمة مشددة، وكذا نقله الفاضي عن رواية الجمهور، قال: وفي رواية العذري ذوات بالذال المعجمة والناء المنساة فوق ولمه وجه ولكن الصحيح الممروف هو الأول. قال القاضي: واختلفوا في قوله الله: الا عدوى، فقيل: هو نهي عن أن يقال: ذلك أو يعتقد، وقيل: هو خبر أي لا تقع عدوى بطبعها.

 (٣) قوله: "قال أبو الزبير: هذه الغول التي تغول" هكذا هو في جميع نسخ بلادنا، قال أبو الزبير: وكذا نقلمه القناضي عن الجمهمور، قنال: وفي

رواية الطبري أحد رواة صحيح مسلم، قبال أبو هريسة: قبال والصنواب الأول.

٣٤- باب الطُّيْرَةِ وَالْفَأْلِ وَمَا يَكُونَ فِيهِ مِنَ الشُّومُ

١١٠ (٣٢٢٣) وحَدَّثْنَا عَبْـدُ ابْـن حُمْيْـدٍ، حدثنا عَبْـدُ الْدُرْاق، أخبرنا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيُّ، عَنْ عَبْيْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُبْدَ.

أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةً قَالَ: سَيعْتُ النبي ﴿ يَقُولُ: الله طِيرَةً وَخَيْرُهَا الْفَأْلُ؟ قال: اللَّكَلِمَةُ وَخَيْرُهَا الْفَأْلُ؟ قال: اللَّكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَلُكُمْ (1) . واحرجه المعاري: ٥٧٥٠، وحمالي بعد الحديث: ٢٧٢٤.

(١) أما الطيرة؛ فبكسر الطاء وفتح الياء على وزن العنبـة، هـذا هــو الصحيح المعروف في رواية الحلميث وكتب اللغة والغريب. وحكى القاضي وابن الأثير: أن منهم من سكن الياه والمشهور الأول، قالوا: وهمي مصدر تطير طبرة، قالوا: ولم يجئ في المصلار على هذا الوزن إلا تطير طيرة وتخسير خيرة بالخاء المعجمة، وجاه في الأسماء حرفان وهما شيء طبية أي طبيب، والتولة بكسر التاء المثناة وضمها وهو توع من السحر، وقيل: يشبه السحر، وقال الأصمعي: هو ما تتحبب به المرأة إلى زوجها، والنطير التشاؤم وأصله الشيء المكروه من قول أو فعل أو مرثي، وكنانوا يتطيرون بالسنوانح والبوارح فينغرون الظباء والطيور، فإن أخذت ذات اليمين تبركوا به ومضوا في سفرهم وحواتجهم، وإن أخذت ذات الشمال رجعوا عن سفرهم وحاجتهم وتشاموا بها، فكانت تصدهم في كثير من الأوقات عسن مصالحهم، فتفي الشرع ذلك وأبطله ونهى عنه وأخبر أنه ليس له تأثير بتقع ولا ضر، فهذا معنى قوله الله: الا طبرة؛ وفي حديث آخر الطسيرة شمرك؛ أي اعتقاد أنها تنفع أو تضر إذ عملوا بمقتضاها معتقدين تأثيرها فهو شسرك لأنهم جعلوا لها أثراً في الفعل والإيجاد. وأمنا الفئال فمهمنوز ويجنوز تنزك همزه وجمه فؤول كفلس وفلوس، وقد فسيره النبي 🏶 بالكلمة الصالحة والحسنة الطبية، قال العلماء: يكون الفأل فيما يسر وفيما يسوء والغالب في السرور، والطيرة لا يكون إلا فيصا يسوء، قالوا: وقد يستعمل مجازاً في السرور، يقال: تضاءلت بكـذا بـالتخفيف وتضالت بالتشــنيد وهــو الأصــل والأول غفف منــه ومقلـوب عنـه. قـال العلمـاء: وإنمـا أحبب الفـأل لأن الإنسان إذا أمل فائلة الله تعالى وفضله عند مسبب قنوي أو ضعيف فهمو على خبر في الحال، وإن غلط في جهة الرجباء فالرجباء لمه خبير، وأمنا إذا قطع رجامه وأمله من اللَّه تعالى فإن ذلك شر له، والطيرة فيها سسوه الظـن وتوقع البلاء، ومن أمثال التفاؤل أن يكون لــه مريـض فيضاءل بمــا يــــمعه فيسمع من يقول: يا سالم. أو يكون طالب حاجة فيسمع صن يقول: يا واجد، فيفع في قلبه رجاه البرء أو الوجدان والله أعلم.

١١٠ () وحَدَّتَنِي عَبْدُ الْمَلِلثُو ابْن شُـعَيْبُو ابْسِ اللَّبِسْو،
 حَدَّتَنِي ابِي، عَنْ جَدِّي، حَدَّتَنِي عُقَيْلُ ابْن خَالِدٍ، (ح).

وحَدَّثَنِيهِ عَبْدُ اللَّهِ ابْن عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ، أخبرنا أَبْـو الْيَمَان، أخبرنا شُعَيْبٌ.

كِلاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيُّ بِهَذَا الإسْنَادِ مِثْلَهُ.

وَفِي خَدِيثِ عُقَيْلٍ: عَنْ رسول اللَّه ﴿ وَلَمْ يَقُلُ: سَوِعْتُ.

وَفِي خَلِيثُو شُعَيِّبُوهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِي ﴿ كُمَّا قَالَ مُعْمَرٌ.

١١١-(٢٢٢٤) حدثنا هَدَّابُ ابْسن خَالِدٍ، حدثنا هَمَّامُ ابْن يَحْيَى، حدثنا قَتَاذَةُ.

عَنْ أَنَس، أَنْ نَبِي اللَّهِ اللَّهِ عَال: «لا عَدْرَى وَلا طِيرَةً، وَيُعْجُنِي الْفَأْلُ، الْكَلِمَةُ الْحَسَنَةُ، الْكَلِمَةُ الطُّيّبَةُ». واعرجه المحاري: ٥٧٧ه،

١١٣ () وحَدَّثَنَاه مُحْمَدُ ابْن الْمُثَنَّى وَابْن بِنشار، قَالا،
 اخبرنا مُحَمَّدُ ابْن جَعْفَر، حدثنا شَعْبَةً، صَمِعْتُ قَتَانَةَ يُحُدُّثُ.

عَنْ أَشَرِ أَبْنِ مَالِكِ، عَسْنِ النبي اللهِ قَال: «لا عَدُوَى وَلا طَيْرَةً، وَيُعْجِبُنِي الْفَأْلُ». قال قِيلُ: وَمَا الْفَأْلُ؟ قال: «الْكَلِمَةُ الطَّنَةُ».

١١٣ (٢٢٢٣) وحَدْتَنِي حَجَّاجُ أَبْسُ الشَّاعِرِ، حَدْتَنِي مَعَلِّى إَبْسُ الشَّاعِرِ، حَدَّتَنِي مُعَلِّى إَبْنَ مُخْتَارٍ، حدثنا يَحْيَى أَبْنَ عَيْدَ إِبْنَ مُخْتَارٍ، حدثنا يُحْيَى أَبْنَ عَيْدِينَ.
عَيْنِي، حدثنا مُحَمَّدُ أَبْنَ سِيرِينَ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، قال: قال سُولُ اللَّهِ ﷺ: الا عَـدْوَى وَلا طَيْرَةً، وَأَحِبُ الْفَأْلُ الصَّالِحَ». وهذه الرئمة،

١١٤ () حَدَّثَتِي زُهَيْرُ ابْـن حَـرْب، حدثنا يَزِيـدُ ابْـن
 هَارُونَ، أخبرنا هِشَامُ ابْن حَـنَّان، عَنْ مُحَمَّدِ ابْنِ سِيرِينَ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، قال: قال سُولُ اللَّهِ ﴿ اللَّهِ عَدْوَى وَلا . هَامَةَ وَلا طِيْرَةً، وَأَحِبُّ الْفَأْلَ الصَّالِحَ».

١١٥ (٣٢٢٥) وحَدَّثْنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْن مَسْلَمَةَ ابْنِ قَعْنَسِهِ،
 حدثنا مَالِكُ ابْن اتَس، (ح).

وحدثنا يَحْتَى ابْن يَحْتَى، قال: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ، عَنِ ابْنِ شِهَابِ، عَنْ حَمْزَةً وَسَالِم، ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمْرَ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ: أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ قَالَ: «الشُّورُ مُ وَاللَّهُ وَاللَّالِي وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُواللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّاللَّاللَّالِمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّاللَّهُ

(١) واعتلف العلماء في هذا الحديث فقال مالك وطائفة: هو على ظاهره وأن الدار قد يجعل الله تعالى سكناها سبباً للضرر أو الحملاك، وكذا اتخاذ المرأة المعينة أو الفرس أو الحادم قد تحصل الحملاك عنده بقضاء الله تعالى، ومعناه: قد يحصل الشؤم في هذه الثلاثة كما صرح به في رواية: دوإن يكن الشؤم في شيء وقال الحطابي وكثيرون: هو في معنى الاستثناء من الطيرة أي الطيرة منهي عنها إلا أن يكون له دار يكره سكناها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس أو خادم فليفارق الجميع بالبيم ونحوه وطلاق المرأة وقال آخرون: شؤم الدار ضيقها وسوه جيرانها وأذاهم، وشؤم المدرأة عدم وقال آخرون: شؤم المدرأة عدم

وقال آخرون: شؤم الدار ضيقها وسوء جبرانها وأذاهم، وشؤم المرأة عدم ولادتها وسلاطة لسانها وتعرضها للريب، وشؤم الفرس أن لا يغزى عليها وقبل: حرانها وغلاء ثمنها، وشؤم الخادم سوء خلقه وقلة تعهده لما فحوض إليه. وقبل: المراد بالشسؤم هنا عدم الموافقة، واعترض بعض الملاحدة عديث: «لا طبرة» على هذا فأجاب ابن قتية وغيره: بأن هذا نحصوص من حديث لا طبرة إلا في هذه الثلاثة. قال القاضي: قال بعض العلماء: الجامع لهذه الفصول السابقة في الأحاديث ثلاثة أقسام: أحدها: ما لم يقع الضرر به ولا اطردت عادة خاصة ولا عامة فهذا لا يلتفت إليه وأنكر الشرع الالتفات إليه وهو العليرة. والثاني: ما يقع عشده الضرر عموماً لا الشرع الالتفات إليه وهو العليرة. والثاني: ما يقع عشده الضرر عموماً لا

١٩٣ () وحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةُ أَبْن يَحْيَى، قَالا:
 أخبرنا أَبْن وَهْسِيه أَخْبَرْنِي يُونسُ، عَنِ أَبْنِ شِهَاسِهِ، عَنْ حَمْــزَةً
 وَسَالِم، أَبْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ أَبْنِ عُمَرَ.

يخصه ونادراً لا متكرراً كالوباء فلا يقدم عليه ولا يخرج منه. والشالث: مـا يخص ولا يعم كالدار والفرس والمرأة فهذا يباح الفرار منه والله أعلم.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رسول اللَّهِ ﴿ قَالَ: ﴿ عَدْوَى وَالْـدُّارِ ﴾. وَلا عَدْوَى وَالـدُّارِ ﴾. وَلا طِيْرَةً، وَإِنْمَا الشُّؤَمُ فِي ثَلاثَـةٍ: الْمَـرْأةِ وَالْفَـرَسِ وَالـدُّارِ ﴾. واحرجه البخاري: ٢٠٩٩، ٢٠٩٩، ٥٧٠٣.

١١١-() وحَدَّتَمَا ابْن أبِي عُمَرَ، حدثنا سُنْيَان، عَنِ الزُّهْرِيَّ، عَنْ سَالِمٍ وَحَمْزَة، ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أبِيهِمَا، عَنِ النِّهِ عَنْ أبِيهِمَا، عَنِ النِهِ عَنْ أبِيهِمَا، عَنِ النّهِ ٤٠٠.
 النبي ٤٠٠(-).

وحَدَّثَنَا يَحْيَى أَبْن يَحْيَى وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ أَبْسَ حَرْبِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الزُّهْـرِيُّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النبي (ح).

وحَدِّثْنَا عَمْرُو النَّاقِدُ، حدثنا يَعْقُوبُ ابْن إِبْرَاهِيمَ ابْنِ سَعْدِ، حدثنا أَبِي، عَنْ صَالِم وَحَمْزَةً، حدثنا أَبِي، عَنْ صَالِم وَحَمْزَةً، ابْنَي عَبْد اللَّهِ إِبْنِ عُمَرَ، عَنْ النبي اللَّهِ إِبْنِ عُمَرَ، عَنْ النبي اللَّهِ إِبْنِ عُمَرَ، عَنِ النبي اللَّهِ الْمَنْ عُمْرَ، عَنْ النبي اللَّهُ الْمَنْ عُمْرَ، عَنْ النبي اللَّهُ الْمَنْ عُمْرَ، عَنْ النبي اللَّهُ الْمَنْ عَلْمَا اللَّهُ الْمَنْ عَلْمُ اللَّهُ الْمَنْ عَلْمُ اللَّهُ الْمَنْ عَلْمَا اللَّهُ الْمُنْ عَلْمُ اللّهِ الْمَنْ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ الْمُنْ عَلْمُ اللّهُ اللّه

وحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ ابْن شُعَيْبِ ابْنِ اللَّيْتِ ابْنِ مَعْدٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ جَدِّي، حَدَّثَنِي عُقَيْلُ ابْن خَالِدٍ،(ح).

وحَدُّثَنَاه يَحْيَى ابْن يَحْيَى، أخبرنا بِشْرُ ابْن الْمُفَضَّالِ، عَنْ

عَبْدِ الرُّحْمَٰنِ ابْنِ إِسْحَاقَ(ح).

وحَدُثَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْن عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِعِيُّ، أخبرنا أبُـو الْيَمَانِ، أخبرنا شُعَيْبٌ، كُلُهُمْ عَـنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أبيه، عَن النبي الله في الشُّوم، بعِثْل حَليشهِ مَالِكُو.

لا يَذْكُرُ أَحَدُ مِنْهُمْ فِي خَلِيثِ ابْنِ عُمَرَ: الْعَدْوَى وَالطَّيْرَةَ، غَيْرُ يُونسَ ابْنِ يَزِيدَ.

١١٧ () وحَدَّثَنَا أَحْمَدُ ابْن عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْحَكَمِ، حدثنا مُحَمَّدُ ابْنِ خَعْدَ ابْنِ مُحَمَّدُ ابْنِ مُحَمَّدِ ابْنِ زَيْدٍ،
 مُحَمَّدُ ابْن جَعْفَرٍ، حدثنا شُعَبَةُ، عَنْ عُمَرَ ابْنِ مُحَمَّدِ ابْنِ زَيْدٍ،
 انَّهُ سَمِعَ ابْناهُ يُحَدِّثُ.

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النبي ﴿ اللَّهُ قَالَ: «إِنْ يَكُنْ مِنَ الشُّـوْمِ شَيْءٌ حَقٌّ، فَفِي الْفَرَسِ وَالْمَرْأَةِ وَالدَّارِ». واخرجه النخاري: ١٩٤هـ.

 ١١٧ - () وحَدَّثَنِي هَارُون ابْن عَبِّدِ اللَّهِ، حدثنا رَوْحُ ابْن عُبَادَةً، حدثنا شُعْبَةُ، بهَذَا الإسْنَادِ مِثْلَةً.

وَلَمْ يَقُلْ، حَقٌّ.

١١٥ () وحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ ابْن إِسْحَاق، حدثنا أَبْن أَبِي مَرْيَم، أخبرنا سُلْيَمَان أَبْن بِلال، حَدْثَنِي عُتْبَةُ أَبْن مُسْلِم، عَنْ حَمْزةً أَبْن مُسْلِم، عَنْ
 حَمْزةً أَبْن عَبْدِ اللَّهِ أَبْنِ عُمْرَ.

عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَمِسُولَ اللَّهِ ﴿ قَالَ: ﴿ إِنْ كَانَ الشَّوْمُ فِي شَيْءٍ، فَفِي الْفُرَسِ وَالْمَسْكَنِ وَالْمَرْآةِ».

١١٩ (٢٢٢٦) وحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْن مَسْلَمَةً ابْنِ قَعْنَسِو،
 حدثنا مَالِكٌ، عَنْ أبِي حَازِم.

عَنْ مَهْلِ أَبْنِ سَعْدِ، قال: قال رسول اللَّمه اللَّهُ: ﴿إِنْ كَانَ، فَغِي الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالْمَسْكَنِ ، يَعْنِسِي الشُّوَّمَ، والارجه المعاري: ٥٠٩٥، ٢٨٥٩،

١٩٩ - () وحَدِّثْنَا أَبُو بَكْرِ أَبْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حدثنا الْفَضْـلُ أَبِي ضَازِمٍ، عَنْ مَـهْلِ أَبْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي حَـازِمٍ، عَنْ مَـهْلِ أَبْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي حَـازِمٍ، عَنْ مَـهْلِ أَبْنِ سَعْدٍ، عَنِ النبي هَـ، بحِثْلِهِ.

١٢٠-(٢٢٧٧) وحَدِّثْنَاه إِسْحَاقُ ابْن إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ،
 اخبرنا عَبْدُ اللّٰهِ ابْن الْحَارِثِ، عَسنِ ابْنِ جُرَيْجِ، الْخُبَرَنِي أَبْهِ الزُّيْر.
 الزُّيْر.

أنَّهُ سَيِعَ جَابِراً يُخْبِرُ عَنْ رسول اللَّه ﴿ مَال: ﴿ إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ، فَفِي الرَّبْعِ وَالْخَادِمِ وَالْفَرَسِ».

٣٥- باب تَحْرِيمِ الْكَهَانَةِ وَإِنْيَانِ الْكُهَّانِ

١٢١-(٥٣٧) حَدَّتَنِي أَبُو الطَّـاهِرِ وَحَرْمَلَـةُ ابْـن يَحْيَسى، قَالا: أخبرنا ابْن وَهْبـو، أخْبَرَنِي يُونسُ، عَنِ ابْنِ شِــهَاب.، عَـنْ أبِي سَلَمَةُ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْف.

عَنْ مُعَاوِيَةَ أَبْنِ الْحَكَمِ السُّلَمِيُّ، قال: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَمُوراً كُنَّا نَسَأْتِي الْكُهُانَ، قال: «فَالا أَمُوراً كُنَّا نَسَأْتِي الْكُهُانَ، قال: «فَالا تَأْتُوا الْكُهُانَ⁽¹⁾». قال قُلْتُ: كُنَّا نَتَعَلَيْرُ. قال: «ذَاكَ شَسَيْءٌ يَجِدُهُ أَحَدُكُمْ فِي نَفْسِهِ، فَلا يَصُلَنُكُمْ (¹⁷⁾».

(١) قوله ١١٠ فقلا تأتوا الكهان وفي رواية: اسئل عن الكهان فقال: ليسوا بشيء قال القاضي رحمه الله: كانت الكهانة في العرب ثلاثة أضرب أحدها: يكون للإنسان وفي من الجن يخبره بما يسترقه من السمع من السماء وهذا القسم بطل من حين بعث الله تبينا الله. الثاني: أن يخبره بما يطرأ أو يحود في أقطار الأرض وما خضي عنه بما قرب أو بعد وهذا لا يبعد وجوده، وتفت المعتزلة وبعض المتكلمين هذيين الضربين وأحالوهما ولا استحالة في ذلك ولا بعد في وجوده لكنهم يصدقون ويكنبون والنهي عين تصديقهم والسماع منهم عام. الثالث: المنجمون وهذا الضرب يخلق الله تعالى فيه لبعض الناس قوة ما لكن الكذب فيه أغلب، ومن هذا الفن تعالى فيه لبعض الناس قوة ما لكن الكذب في الأمور بأسباب ومقدمات لدعي معرفتها بها، وقد يعتضد بعض هذا الفن بعض في ذلك بالزجر والطرق والنجوم وأسباب معتادة، وهذه الأضرب كلها تسمى كهانة وقد أكنبهم كلهم الشرع ونهى هن تصديقهم وإنيانهم والله أعلم.

(٣) قوله: «كنا نتطير قال: ذاك شيء بجيده أحدكم في نفسه فالا يصدنكم» معناه: أن كراهة ذلك تقع في نفوسكم في العادة ولكن لا تلتفتوا إليه ولا ترجعوا عما كتم عزمتم عليه قبل هذا، وقد صح عمن عموة بمن عامر الصحابي فالله قال: «ذكرت الطيرة عند رسول الله هاكا فقال: أحسنها الفال ولا يرد مسلماً فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل: اللهم لا ياتي بالحسنات إلا أنت، ولا يدفع السيئات إلا أنت، ولا حول ولا قوة إلا بك، وواه أبو داود بإسناد صحيح.

۱۲۱ - () وحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ ابْن رَافِعٍ، حَدُثَنِي حُجَيْن(يَعْنِي الْمُثَنِّي) حدثنا اللَّيْتُ، عَنْ عُقَيْل،(ح).

وحدثنا إِسْحَاقُ ابْسن إِبْرَاهِيسمَ وَعَـبْدُ ابْسن حُمَيْـدٍ، قَـالا: أخبرنا عَبْدُ الرَّزَاق، أخبرنا مَعْمَرً،(ح).

وحَدُّثَنَا أَبُو بَكُرِ ابْن ابِي شَيْبَةَ، حدثنــا شَبَابَةُ ابْـن سَـوّارٍ، حدثنا ابْن أبِي ذِئْسِهِ،(ح).

وحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ ابْن رَافِع، أخبرنـا إِسْحَاقُ ابْـن عِيسَـى، أخبرنـا مِالِكٌ.

كُلُهُمْ عَسنِ الزَّهْرِيُّ، بِهَذَا الإسْنَادِ، مِثْلُ مَعْنَى حَدِيسْوِ يُونسَ.

غَيْرُ أَنَّ مَالِكاً فِي حَلِيشِهِ ذَكَرَ الطُّيَرَةَ، وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْـرُ لْكُهُان.

١٣١-() وحَدَّثْنَا مُحَمِّدُ أَبْنِ الصَّبَاحِ وَآبُو بَكْرِ أَبْسِ أَبِي شَيْبَةً، قَالا: حدثنا إِسْمَاعِيلُ(وَهُرِوَ أَبْسَ مُعَلَّبُةً)عَنْ حَجَّاجِ الصَّوَّافِو(ح).

وحدثنا إسْحَاقُ ابْن إِبْرَاهِيمَ، أخبرنا عِيسَى ابْن يُونس، حدثنا الأوزّاعِيُّ.

كِلاهُمّا عَنْ يَحْيَى الْسِنِ أَبِي كَثِيرِ، عَنْ هِلالِ الْسِنِ أَبِي مَيْمُونَةَ، عَنْ هِلالِ الْسِنَ أَبِي مَيْمُونَةَ، عَنْ عَطَاءِ الْبِنِ يَسَارِ، عَنْ مُعَاوِيَّةَ الْبِنِ الْحَكَمِ السُّلَمِيُّ، عَنْ الْبِي سَلَمَةً، عَنْ مُعَاوِيَّةً أَبِي سَلَمَةً، عَنْ مُعَاوِيَّةً أَبِي سَلَمَةً، عَنْ مُعَاوِنَةً.
مُعَاوِنَةً.

وَزَادَ فِي خَرِيثِ يَحْيَى ابْنِ أَبِي كَثِيرِ قَالَ: قُلْتُ: وَمِنْا رِجَالٌ يَخُطُونَ قال: هُكَانَ نَبِيُّ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ يَخُطُهُ فَمَنْ وَافْقَ خَطُهُ فَذَاكَ الْأَنْبِيَاءِ يَخُطُهُ فَذَاكَ الْأَنْبِيَاءِ مَخَطُهُ فَذَاكَ الْأَنْبِيَاءِ مَا يَخُطُهُ فَذَاكَ الْأَنْبِيَاءِ مَا يَخُطُهُ فَذَاكَ الْأَنْبِيَاءِ مَا يَخُطُهُ فَذَاكَ اللَّهُ الللَّهُ الللَّا لِللللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّا لِللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالَا اللَّهُولُولِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

(١) قوله ﷺ: اكان نبي من الأنبياء يخط فمن وافق خطه فذاك هــذا
 الحديث سبق شرحه في كتاب الصلاة.

١٢٢-(٢٢٢٨) وحَدْثَنَا عَبْسَدُ الْبِن خُمَيْدِ، أخبرنا عَبْسَدُ الْمِن خُمَيْدِ، أخبرنا عَبْسُدُ الرَّرُاقِ، أخبرنا مَعْمَرُ، عَنِ الزُّعْرِيُّ، عَنْ يَحْيَى ابْنِ عُسْرُوَةَ الْبِنِ الرُّيْرِ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ عَائِشَةَ: قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الْكُهَّانَ كَانُوا يُحْدَثُونَنَا بِالشَّيْء فَنَجِدُهُ حَقَّا، قال: «تِلْكَ الْكَلِمَةُ الْحَسَقُ، يَخْطَفُهَا الْجِنِّيُ فَيَقُلِفُهَا فِي أَذُنِ وَلِيَّهِ وَيَزِيدُ فِيهَا مِائَةَ كَذَبَةٍ (١٠)». واعرجه البحاري: ٢٢١٠، ٢٢١٥، ٥٧٦٢، ١٣٢٨، ٢٢١٠، ٢٠١١.

٩٢٣ () حَدَّثَنِي مَلْمَةُ ابْن شبيب، حدثنا الْحَسَن ابْن اعْيَنَ، حدثنا مَعْقِلْ(وَهُوَ ابْن عُبَيْدِ اللَّهِ)عَــنِ الزُّهْـرِيَّ، الخَّـبَرَيْي يَحْيَى ابْن عُرْوَةَ، انَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ، يَقُولُ:

قَالَتْ عَائِشَةُ: سَالَ اتَاسٌ رسول الله هُ عَنِ الْكُهُانِ؟ فَقَالَ لَهُمْ رسول الله هُ عَنِ الْكُهُانِ؟ فَقَالَ لَهُمْ رسول الله هُ النِّسُوا بِشَيْءُ (٢٠)م. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ اللهِ الْإِنْهُمْ يُحَدِّثُونَ احْيَاناً الشَّيْءَ يَكُونُ حَقّاً، قال رسول الله هُ اللهِ الْكَانِكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْجِنُ، يَخْطَفُهَا الْجِنْيُ فَيَقُرُهَا الْكَانِيَ فَي اذْنِ وَلِيهِ قَرْ اللهَ المُجَاجَةِ (٥٠)، فَيَخْلِطُونَ فِيهَا اكْثَرَ مِنْ مِاثَةِ كُنُبَةٍ».

(١) قوله ﷺ: اثلث الكلمة الحق يخطفها الجني فيقذفها في أذن وليه ويزيد فيها مائة كذبة الما يخطفها فيفتح الطاء على المشهور وبه جاء القرآن، وفي لغة قليلة كسرها، ومعناه: استرقه وأخذه بسرعة، وأما الكذبة فبفتح الكاف وكسرها والذال صاكنة فيهما، قال القاضي: وأنكسر بعضهم الكسر إلا إذا أراد الحالة والهيئة وليس هذا موضعها ومعنى يقذفها يلقيها.

(٣) وأما قوله هذ: اليسوا بشيء فمعناه بطلان قولهم وأنه لا حقيقة
 له. وفيه جواز إطلاق هذا اللفظ على ما كان باطلاً.

(٣) وأما قوله: ففيقرها، فهو بفتح الياء وضم القاف وتشديد الراء.

(8) فوقر اللجاجة بفتح الفاف، واللجاجة بالدال اللجاجة المعروفة، قال أهل اللغة: والغريب: القر ترديسك الكلام في أذن المخاطب حتى يفهمه، يقول: قررته فيه اقره قرأ، وقر اللجاجة صوتها إذا قطعته، يقال: قرت تقر قرأ وقريراً، فإن رددته قلت: قرقرت قرقرة، قال الخطابي وغيره: معناه: أن الجني يقذف الكلمة إلى وليه الكاهن فتسمعها الشياطين كما تؤذن اللجاجة بصوتها صواحبها فتتجاوب، قال: وفيه وجه آخر: وهي أن تكون الرواية كتر اللجاجة تدل عليه رواية البخاري: ففقرها في أذنه كما تقر القارورة». قال: قذكر الفارورة في هذه الرواية يدل على ثبوت الرواية بالزجاجة. قال القاضي: أما مسلم فلم تختلف الرواية فيه أنه اللجاجة بالذال لكن رواية الفارورة تصحع الزجاجة، قال القاضي: معناه: يكون لم يليد أو على يكون لم يلقيه إلى وليه حس كحس الفارورة عند تحريكها مع اليد أو على صفاء.

(٥) قوله هلما: فتلك الكلمة من الجن يخطفها فيقرها في أذن وليه قر الدجاجة هكذا هو في جميع النسخ ببلادنا الكلمة من الجن بالجيم والنون أي الكلمة الحسموعة من الجن أو التي تصبح مما نقلته الجن بالجيم والنون. وذكر القاضي في المشارق أنه روي هكذا، وروي أيضاً من الحق بالحاء والقاف.

١٩٢٣ () وحَدَّتَنِي أَبُــو الطَّـاهِرِ، أخبرنا عَبْـدُ اللَّـهِ ابْـن وَهْـبو، اخْبَرَنِي مُحَمَّدُ ابْن عَمْرِو، عَنِ ابْـنِ جُرَيْبِج، عَـنِ ابْـنِ شِهَاب، بِهَذَا الإمْننَاد، نَحْوَ رِوَايَةِ مَعْقِلِ عَنِ الزَّهْرِيُّ.

148-(٢٢٢٩) حلثنا حَسَن أَبْن عَلِيَّ الْحُلُولَانِيُّ وَعَبْـكُ أَبْن حُسَّيْدٍ(قَــال حَسَـن: حدثنا يَعْفُـوبُ. وَقَـالَ عَبْـكَ، حَدُنَنِي يَعْفُوبُ أَبْن إِيْرَاهِيمَ أَبْنِ سَعْدٍ)حدثنا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنِ أَبْـنِ شِهَابِ، حَدُثْنِي عَلِيُّ أَبْن حُسَيْنٍ، أَنْ عَبْدَ اللَّهِ أَبْنَ عَبَّاسٍ، قال:

اخْبَرَنِي رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النبي ﴿ يَسِنَ الْأَنْصَارِ، النَّهِ مِنْ الْأَنْصَارِ، النَّهُ مِّ يَنْمَا هُمْ جُلُوسٌ لَيْلَةً مَعَ رسول اللَّه ﴿ رُمِيَ بِنَجْم فَاسْتَنَارَ، فَقَالَ لَهُمْ رسول اللَّه ﴿ وَمَنْ لَكُتُمْ تَقُولُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، إِذَا رُمِيَ بِمِثْلٍ هَذَا؟ ﴿ . قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ اعْلَمُ، كُنَّا نَقُولُ وُلِكَ رَمِي بِمِثْلٍ هَذَا؟ ﴿ . قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ اعْلَمُ، فَقَالَ رسول اللَّه اللَّهِ وَرَسُولُهُ عَظِيمٌ، فَقَالَ رسول اللَّه اللَّهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ وَلَا لِحَيْاتِهِ، وَلَكِنْ رَبُّنَا لِمُوتِ أَحْدِهِ وَلا لِحَيْاتِهِ، وَلَكِنْ رَبُّنَا

تَبَارَكَ وَتَعَالَى اسْمُهُ إِذَا قَضَى اصْراً سَبْعَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ، ثُمَّ مَنْعَ الْمُلْ السَّمَاءِ النَّيْنِ يَلُونَهُمْ، حَثَى يَبْلُغَ التَّسْبِحُ اهْلَ هَلْهِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا، ثُمَّمُ قال: الَّذِينَ يَلُونَ جَمَلَةَ الْعَرْشِ لِحَمَلَةِ الْعَرْشِ: مَاذَا قال رَبُّكُمْ؟ فَيَخْبِرُونَهُمْ مَاذَا قبال: قبال فَيَسْتَخْبِرُ بَعْضُ أَهْلِ السَّمَاوَاتِ بَعْضاً حَتَّى يَبْلُغَ الْخَبَرُ هَلْهِ السَّمَاء الدُنْيَا، فَتَخْطَفُ الْجِنِ السَّمْعَ فَيَقْذِفُونَ إِلَى الْإِيسَانِهِمْ، وَيُرْمَونَ بِهِ، فَمَا جَازُوا بِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَقَّ، وَلَكِنَهُمْ يَقْرِفُونَ فِيهِ وَيَرْبَدُونَ اللهُ مَا عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَقَّ، وَلَكِنَهُمْ يَقْرِفُونَ فِيهِ وَيَرْبَدُونَ فِيهِ وَيَرْبُونَ اللهُ مَا عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَقَّ، وَلَكِنَهُمْ يَقْرِفُونَ فِيهِ وَيَرْبَدُونَ اللهُ مَا عَالَوا إِلَا يَقْرَفُونَ فِيهِ وَهُو حَقَّ، وَلَكِنَهُمْ يَقْرِفُونَ فِيهِ وَيَوْدِينُونَ فِيهِ وَيَوْدِينُ فِيهِ وَيَوْدِينُهُ وَيَوْدَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَالِقُونَ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمَالِقُونَ اللَّهُ وَالْمَالَاقُونَ فَيْمَا عَالَوْهُ وَلَا إِلَى الْمُعْلِقُونَ إِلَى الْعَنْدِينَ السَّمَاء وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُو

(١) قوله على رواية صالح عن ابن شهاب: الولكنهم يترفون فيه ويزيدونه هذه اللفظة ضبطوها من رواية صالح على وجهين: أحدهما: بالراء والثاني: بالذال، ووقع في رواية الأوزاعي وابسن معقبل البراء باتفاقي النسخ ومعناه: يخلطون فيه الكذب وهو بمعنى يقذفون، وفي رواية يونس يرقون، قال القاضي: ضبطناه عن شيوخنا بضم الياء وفتح البراه وتشديد القاف، قال: ورواه بعضهم: بفتح الياء وإسكان الراء، قال في المشارق: قال بعضهم: صوابه بفتح الياء وإسكان الراء وفتح القاف، قال: وكذا ذكره الخطابي قال: ومعناه: معنى يزيدون، يقال: رقى قالان إلى الباطل بكسر القاف أي رفعه وأصله من الصعود أي يدعون فيها فوق ما سمعوا، قال القاضي: وقد يصح الرواية الأولى على تضعيف هذا الفعل وتكتبره والله أهاء

وحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةً، قَالا: أخبرنا أَبُن وَهُمبو، اخْبَرَنِي يُونسُّ(ح).

وحَدُّتَنِي مَلَمَةُ الْمِن شَهِيمِ، حدثنا الْحَسَن الْمِن اعْيَسَ، حدثنا مَعْقِلُ(بَعْنِي الْبَنَ عُبَيْدِ اللَّهِ).

كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيُّ، بِهَلَا الإسْنَادِ.

غَيْرَ أَنْ يُونَسَ، قال: عَنْ عَبْلِ اللَّهِ الْبِي عَبْنَاسٍ، أَخْمَرَنِي رِجَالٌ مِنْ الْأَنْصَارِ.

وَفِي خَدِيثُو الأوْرَاعِيُ اوَلَكِنْ يَغْرِفُونَ فِيهِ وَيَزِيدُونَ». وَفِي خَدِيثُو يُونسَ اوَلَكِنْهُمْ يَرْقُونَ فِيهِ وَيَزِيدُونَ».

وَزَادَ فِي حَدِيثِ يُونَسَ «وَقَالَ اللَّهُ: ﴿حَتَّى إِذَا فُنزَعَ عَنْ فُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قال: رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقّ﴾ [سا: ٢٧]:

وَقِي حَدِيثِ مَعْقِلٍ كُمَّا قال الأوْزَاعِينُ: «وَلَكِنَّهُمْ يَقْرِفُونَ فِيهِ وَيَزِيدُونَ».

١٢٥ (٢٢٣٠) حدثنا مُحَمَّدُ أَبْنِ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ، حدثنا يُحْتَى (يَعْنِي أَبْنَ صَعِيدٍ)عَنْ عُتِيْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِع، عَنْ صَغِيْةً.

عَنْ يَعْضِ الْرَاجِ الذِي ﴿ عَنِ الذِي ﴿ قَالَ: هَمَانُ الَّتَى عَرُافاً فَسَالَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ تُعْبَلُ لَهُ صَلاةً ارْبَعِينَ لَيَلَةٌ (١).

(١) قوله الله: المن أتى حرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلقه أما العراف فقد سيق بيله وأنه من جلة أشواع الكهان، قبال الحظامي وغيره: العراف هو الذي يتعاطى معرفة مكان المسروق ومكان الفالة ونحوهما، وأما عدم قبول صلاته فعمناه أنه لا شواب له فيها وإن كانت مجزئة في سقوط الفرض عنه ولا مجتاج معها إلى إعادة، وتظير هذه الصلاة في الأرض المفصوبة مجزئة مسقطة للقضاء ولكن لا ثواب فيها، كذا قاله جمهور أصحابنا، قالوا: فصلاة الفرض وغيرها من الواجبات إذا أتى بها على وجهها الكامل ترتب عليها شيئان: سقوط الفرض عنه وحصول الثواب، فإذا أداها في أرض مفصوبة حصل الأول دون الثاني، ولا بد من النواب فيادة صلوات أربعين ليلة فوجب تأويله والله أعلم.

٣٦- باب اجْتِتَابِ الْمَجْنُومِ وَنَحْوِهِ

۱۲۹-(۲۲۳۱) حدثنا يُحَيِّى أَبِسَ يُحَيِّى، أَخبرنا هُشَيِّمُ(ح).

وحَدُّثَنَا أَبُو بَكُرِ أَبْنِ أَبِي شَيَّةً، حدثنا شَرِيكُ أَبْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُشَيْمُ أَبْنِ بَشِير، عَنْ يَعْلَى أَبْنِ غَطَاء، عَنْ عَمْرِو أَبْنِ الشَّرِيفِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالْ النَّرِيفِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالْ لَيْ وَفْدِ تُقِيفَةٍ رَجُّلٌ مَجْدُومٌ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ النِي النِي اللهِ عَنْ اللهِ قَالْجِعْ (١) عَنْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

(١) هذا موافق للحديث الآخر في صحيح البخاري: اوقر من المجذوم فرادك من الأسده وقد سبق شرح هذا الحديث في باب لا صدوى وأنه غير غالف لحديث: الا يورد محرض على مصحح قبال القاضي: قد اختلفت الآثار عن الذي صلى الله عليه وسلم في قعمة المجذوم فتبت عنه الحديثان المذكوران، وعن جابر: الذن الذي صلى الله عليه وسلم أكل مع المجذوم وقال له: كل تقة بالله وتوكلاً عليه». وعن عاشة قبالت: المول عبدوم فكان يأكل في صحافي ويشرب في أقداحي وينام على فراشي قبال: وقد ذهب عمر رضي الله عنه وغيره من السلف إلى الأكل معه، ورأوا أن الأمر باجتنابه منسوخ والصحيح الذي قاله الأكثرون ويتمين المصير إليه: أنه لا نسخ بل يجب الجمع بين الحديثين وحمل الأمر باجتنابه والغرار منه على الاستحباب والاحتياط لا للرجوب، وأما الأكل معه فغطه ليبان الجواز والله أعلم.

قال القاضي: قال بعض العلماء في هذا الحديث وما في معتماه: دليل على أنه يثبت للمرأة الحيار في نسخ النكاح إذا وجدت زوجهما مجنوماً أو حدث به جذام. واختلف أصحابنا وأصحاب مالك في أن أمته هل لها منع نفسها من استماعه إذا أرادهما؟ قال الفاضى: قالوا: ويمنع من المسجد

والاختلاط بالناس، قال: وكذلك اختلفوا في أنهم إذا كشروا هل يؤسرون أن يتخلوا لأنفسهم موضعاً متفرداً خارجاً عن الناس ولا يمنموا من التصرف في منافعهم وعليه أكستر الناس أم لا يلزمهم التنحي؟ قال: ولم يختلفوا في القليل منهم في أنهم لا يمنمون، قال: ولا يمنمون من صلاة الجمعة مع الناس ويمنعون من غيرها، قال: ولمو استضر أهمل قربة فيهم جذمي بمخالطتهم في الماء فإن قدروا على استباط ماء بلا ضرر أمروا به وإلا استبطه لهم الآخرون أو أقاموا من يستقي لهم وإلا فلا يمنصون والله



٣٩- كتاب الحيوان

٣٧- باب قَتْل الْحَيَّاتِ وَغَيْرِهَا(١)

(١) قال المازري: لا تقتل حيات مدينة النبي قول الله إلا بإنذارها
 كما جاه في هذه الأحاديث، فإذا أنذرها ولم تنصرف قتلها.

وأما حيات غير الملينة في جميع الأرض والبيوت واللور فيندب قتلها من غير إنفار، ولعموم الأحاديث الصحيحة في الأمر بقتلها، ففي هذه الأحاديث: فاقتلوا الحبيات، وفي الحليث الآخر: «خمس يقتلن في الحلل والحرم منها الحية ولم يذكر إنفاراً. وفي حليث الحية الحارجة بمنى أنه فالله أمر بقتلها ولم يذكر إنفاراً ولا نقل أنهم أنفروها، قالوا: قاعد بهذه الأحاديث في استحباب قتل الحيات مطلقاً وخصت المدينة بالإنفار للحليث الوارد فيها وسبه صرح به في الحديث أنه أسلم طائفة سن الجن بها، وذهبت طائفة من العلماء إلى عموم النهي في حيات البيوت بكل بلد حتى تنفر، وأما ما ليس في البيوت فيقتل من فير إنفار، قال مالك: يقتل ما وجد منها في المساجد. قال القاضي: وقال بعيض العلماء: الأمر بقتل الحيات مطلقاً خصوص بالنهي عن جنان البيوت إلا الأبتر وذا الطفيتين الإنفار قال: ويخص من النهي عن قتل جنان البيوت الإنار قال: ويخص من النهي عن قتل جنان البيوت الأبتر وذو الطفيتين والله أعلم.

وأما صفة الإنفار فقال القاضي: روى ابن حبيب عن النبي قولمه الله يقول: فأنشدكن بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان بن داود أن لا تؤذونا ولا تظهرن لناه وقال مالك: يكفي أن يقسول: أحرج عليك بالله واليوم الآخر أن لا تبدو لنا ولا تؤذينا، ولعل مالكاً أخذ لفظ التحريج عما وقع في صحيح مسلم فحرجوا عليها ثلاثاً والله أعلم.

۱۲۷—(۲۲۳۲) حدثنا أبُو بَكْرِ أبْـن أَبِـي شَـيْبَةَ، حدثنـا عَبْدَةُ أَبْن سُلْيَمَانَ وَابْن نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ(ح).

وحدثنا أبُو كُرَيْبهِ، حدثنا عَبْدَةً، حدثنا هِشَامٌ، عَنْ أبيهِ.

عَنْ عَائِشَةً، قَالَتْ: أَمَرَ رسول الله الله بِقَتْلِ فِي الطُّفْيَتَيْنِ، فَإِنَّـهُ يَلْتَصِمُ الْبَصَرَ وَيُصِيبُ الْحَبْسِلَ. والعرجه البحاري: ٣٣٠٨، وَإِنَّـهُ يَلْتَصِمُ الْبَصَرِ. ٢٣٠٨).

 ١٢٧ () وحَدَّثَنَاه إِسْحَاقُ ابْن إِبْرَاهِيم، اخبرنا أبْسو مُعَارِيَةً، أخبرنا هِشَامٌ بِهَذَا الإسْنَادِ.

وَقَالَ: الأَبْنَرُ وَذُو الطُّفْرَتَيْنِ.

١٢٨-(٢٢٣٣) وحَدُثَنِي عَمْرُو ابْن مُحَمَّدِ النَّاقِدُ، حدثنا

مُفْيَانَ ابْنَ عُيْنِنَةً، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ.

عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّسِي عَنِ النَّبِي الْقَتْلُوا الْحَبَّاتِ وَذَا الطُّفَيْنَيْنِ (1) وَالْأَبْتَرِ، وَالأَبْتَرَ، فَإِنَّهُمَا يَسْتَسْتُوطَانِ الْحَبْلُ (1) وَيَلْتَمِسَانِ الْبُعَمْرَ».

قال: فَكَانَ ابْن عُمْرَ بَفْتُلُ كُلُّ حَيْةٍ وَجَدَهَا، فَابْعَمَرُهُ أَبُـو لَبُوهِ فَالْ فَكَانَ ابْن عُمْرَ بَفْتُلُ كُلُّ حَيْةٍ وَجَدَهَا، فَابْعَرُهُ أَبُـو لَبُهَ أَبْن الْخَطَّابِ، وَهُوَ يُطَارِدُ حَيْةً (٢)، فَقَالَ: إِنَّهُ قَسَدْ نهِمِي عَسَنْ ذَوَاتِ الْبُيُـوتِ. المرجه المعارى: ٢٢٩٧، و٢٢٩،

(١) قوله الله: فنا الطفيتين هو بضم الطاء المهملة وإسكان الفاء، قال العلماء: هما الخطان الأبيضان على ظهر الحية، وأصل الطفية خوصة المقل وجمعها طفى شبه الخطين على ظهرها غنوصتي المقل، وأما الأبتر فهمو قصير الذنب، وقال نضر بن شميل: هو صنف من الحيات أزرق مقطوع الذنب لا تنظر إليه حامل إلا ألقت ما في بطنها.

(٣) قوله الله: ويستسقطان الحبل معناه: أن المرأة الحيامل إذا نظرت البهما وخافت أسقطت الحمل خالباً. وقد ذكر مسلم في روايته عن الزهري أنه قال: يرى ذلك من سمهما، وأما يلتمسان البصر ففيه تساويلان ذكرهما الخطابي وآخرون: أحدهما: معناه: يخطفان البصر ويطمسانه بمجرد نظرهما إليه لخاصة جعلها الله تعالى في بصريهما إذا وقع على بصر الإنسان، ويؤيد هذه الرواية الأخرى في مسلم يخطفان البصر، والرواية الأخرى يلتمعان البصر، والنائي: أنهما يقصفان البصر باللسع والنهش والأول أصح وأشهر، قال العلماه: وفي الحبات نوع يسمى الناظر إذا وقع نظره على عين إنسان مات من ساعته والله أصلم.

(٣) قوله: فيطارد حيقه أي يطلبها ويتتبعها ليقتلها.

١٣٩-() وحَدَّثَنَا حَاجِبُ ابْنِ الْوَلِيدِ، حدثنا مُحَمَّــدُ ابْـنِ
 حَرْبٍ، عَنِ الرُّبَيْدِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيُّ، أخْبَرَنِي سَالِمُ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ.

عَنِ أَبْنِ عُمَرَ، قال: سَمِعْتُ رسول اللَّه الله يَأْمُو بِقَتْلِ الْكِلابِ، يَقُولُ: «اقْتُلُوا الْحَبَّاتِ وَالْكِلابِ وَاقْتُلُوا ذَا الطُّفَيْتَيْنِ وَالْكِلابِ وَاقْتُلُوا ذَا الطُّفَيْتَيْنِ وَالْابْتَرَ فَإِنَّهُمَا يَلْتَعِمَانِ الْبَصَرُ وَيَسْتَسْتِطَانِ الْحَبَالَى».

قال الزُّهْرِيُّ: وَنْرَى ذَلِكَ مِنْ سُمَّتِهِمًا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

١٣٠ () وحَدُّتَنِيهِ حَرْمَلَةُ ابْن يَحْيَى، أخبرنا ابْن وَهْـــب، أخْبَرَني يُونسُ(ح).

وحَدُثْنَا عَبْدُ أَبْنَ خُمَيْدٍ، أخبرنا عَبْدُ الرَّرَاقِ، أخبرنا مَعْمَرُ (ح).

وحدثنا حُسَن الْحُلُوَانِيُّ، حدثنا يَعْقُوبُ، حدثنـا أبِـي عَـنُ صَالِح.

كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الإسْنَادِ.

غَيْرَ أَنَّ صَالِحاً قال: حَتَّى رَآتِي آبُو لُبَابَةَ ابْن عَبْدِ الْمُثَنْدِرِ وَزَيْدُ ابْنِ الْخَطَّابِ، فَقَالا: إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْ ذَوَاتِ الْبَيُوتِ.

وَفِي حَدِيثِ يُونسَ «اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ». وَلَمْ يَقُلْ هَذَا الطَّفَيْتَيْنِ وَالاَبْتَرَ».

١٣١–() وحَدَّثَني مُحَمَّدُ ابْن رُمْحٍ، اخبرنا اللَّبْشُارح).

وحَدَّثَنَا قَنَيْبَةُ ابْن سَعِيدٍ، (وَاللَّفْظُ لَـهُ)، حدثنا لَبَتْ، عَـنْ

أَنْ أَيَّا لَبُابَةَ كَلَّمَ أَبْنَ عُمَرَ لِيَفَتَّحَ لَهُ بَاباً فِي دَارِهِ، يَسْتَغُوْبُ بِهِ إِلَى الْمَشْجِلِ، فَوَجَدَ الْغِلْمَـةُ جِلْدَ جَانً، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: بِهِ إِلَى الْمَشْجِلِ، فَوَجَدَ الْغِلْمَـةُ جِلْدَ جَانً، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ اللَّهِ الْتَيْسُوهُ فَاقَتُلُوهُ، فَإِنْ رسول اللَّه اللَّهِ الْتَيْسُوهُ فَاقَتُلُوهُ، فَإِنْ رسول اللَّه اللهِ فَهَى عَنْ قَتْلُ الْجِنَّانُ (١) النَّتِي فِي الْبُيُوتِي. واعرجه المحاري: ٣٣١٢، قَيْ الْبُيُوتِي. واعرجه المحاري: ٣٣١٢، ٣٣١١.

 (١) قوله: (انهى عن قتل الجنان) هو بجيم مكسورة ونون مفتوحة وهي الحيات جمع جان وهي الحية الصغيرة، وقيل: الدقيقة الحقيقة، وقيل: الدقيقة البيضاء.

۱۳۲ – ()وحَدُثْنَا شَـــيُّبَان ابْـن فَـرُّوخٌ، حدثنـا جَرِيـرُ ابْـن حَازِم، حدثنا نَافِعٌ، قال:

كَانَ ابْن عُمَرَ يَقْتُلُ الْحَبَّاتِ كُلُّهُنَّ، حَتَّى، حدثنا أَبْسُو لُبَابِـةَ ابْن عَبْدِ الْمُنْذِرِ الْبُسْدُرِيُّ، أَنَّ رسول اللَّـه اللَّهُ مَنْ نَصَى عَنْ قَسْلِ جنَّانِ الْبُيُوتِ، فَامْسَكَ.

١٣٣ () حدثنا مُحَمَّدُ ابْنِ الْمُثَنَّى، حدثنا يَحْيَنى(وَهُـوَ الْفَطَّان)عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، اخْبَرَنِي نَافِعٌ.

أَنْهُ سَمِعَ آبًا لَبَابَةَ يُخْبِرُ ابْنَ عُمَرَ، أَنْ رسول الله الله الله مَهَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَّانِ.

١٣٤ – () وحَدْثَنَاه إِسْحَاقُ ابْن مُوسَى الأَنْصَارِيُّ، حدثنــا أَنْسُ ابْن عِيَاض، حدثنا غُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، ابْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِي لُبَابَةً، عَنِ النبي ﷺ (ح).

وحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْنِ مُحَمَّدِ ابْنِ أَسْمَاءَ الضَّبَعِسيُّ، حدثنا جُوَيْرِيَةُ، عَنْ نَافِع، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ.

اَنَّ آبَا لَبُآبَـةَ أَخْبَرَهُ، اَنَّ رسول اللَّه الله اللَّه عَنْ قَشَلِ الْجَنَّانِ الَّتِي فِي الْبَيُوتِ.

١٣٥-() حدثنا مُحَمَّدُ أَبِنِ الْمُثَنَّدِي، حدثنا عَبِدُ الْمِنْ الْمُثَنِّدِي، حدثنا عَبِدُ الْرَهَابِ(يَعْنِي الثَّقَفِي)قال: صَوفَتُ يَحْيَى ابْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ: الْخَبْرَنِي نَافِعٌ.

أَنَّ أَبَّا لَبَابَةَ أَبْنَ عَبْدِ الْمُنْذِرِ الأَنْصَارِيُّ -وَكَانَ مَسْكَنَهُ بِقَبَّاءَ فَانْتَقَلَ إِلَى الْمَدِينَةِ -قَبَيْنَمَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ جَالِساً مَعَهُ يَفْتَحُ خُوْخَةً (أَنَّ لَهُ، إِذَا هُمْ بِحَبَّةٍ مِنْ عَوَامِرِ الْبَيْسُوتِ، فَارَادُوا قَتْلَهَا: فَقَالَ أَبُو لَبَابَةً: إِنَّهُ قَدْ نَهِي عَنْهُ وَرْبُوبِكُ عَوَامِرَ الْبَيْسُوتِ) وَأَمِنَ فَقَالَ أَبُو لَبُابَةً: إِنَّهُ قَدْ نَهِي عَنْهُ وَرْبُوبِكُ عَوَامِرَ الْبَيْسُوتِ) وَأَمِنَ فَقَالَ أَبُو لَبُابَةً وَذِي الطُّفَيْتَيْنِ، وَقِيلٌ: هُمَا اللَّذَانِ يَلْتَمِعَانِ الْبُصَلَ وَيَطُرَحَانَ أَوْلادَ النَّسَاء.

 (١) قوله: الفتح خوخة عي بفتح الحاء وإسكان الواو وهي كوة بين دارين أو بيتين يدخل منها وقد تكون في حائط منفرد.

۱۳۲-() وحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ ابْنِ مَنْصُسورِ، أخبرنما مُحَمَّدُ ابْن جَهْضَم، حدثنا إِسْمَاعِيلُ(وَهُوَ عِنْدَنَا ابْن جَعْفُرٍ)عَـنْ عُمَـرَ ابْنِ نَافِع، عَنْ أَبِيهِ، قال:

كَانَ عَبْدُ اللّهِ ابْنِ عُمَرَ يُوماً عِنْدَ هَـدْم لَـهُ. فَـرَاى وَبِيصَ جَـانُ، فَقَـالُ: اتَّبِعُوا هَـذَا الْجَـانُ فَـاقْتُلُوهُ، قــال الْـو لَبُالِـةَ الأَنْصَارِيُّ: إِنِّي سَمِعْتُ رسول الله الله نَهى عَنْ قَتْـلِ الْجِنّانِ النِّي تَكُون فِي الْبُيُوتِ، إِلا الاَبْتَرَ وَذَا الطُّفْيَتَيْنِ، فَإِنَّهُمَا اللّـذَانِ يَخْطِفَانِ الْبُصَرَ وَيَتَبَعَانِ مَا فِي بُعلُونِ النَّسَاءِ (''.

 (١) قوله ﷺ: «ويتتبعان ما في بطون النساء» أي يسقطانه كما سبق في الروايات الباقية على ما سبق شرحه وأطلق عليه التتبع مجازاً، ولعمل فيهمما طلباً لذلك جعله الله تعالى خصيصة فيهما.

١٣٦ – () وحَدَّثَنَا هَارُون ابْن سَعِيدِ الأَيْلِسِيُّ، حدثنا ابْن وَهَبِهِ، حَدَّثُنِي اسَامَةُ! أَنْ نَافِعاً حَدَّثُمَةُ، أَنْ ابْنا لَبَائِمةَ صَرَّ بمابْنِ عُمَرَ وَهُوَ عِنْدَ الأَطُسِمِ (١) اللَّذِي عِنْدَ دَارٍ عُمَرَ ابْمِنِ الْخَطَّابِ يَرْصُدُ حَيَّةً، بِنَحْوِ حَدِيثِ اللَّيْثِ ابْنِ مَعْدٍ.

(١) هو بضم الهمزة وهو القصر وجمعه آطام كعنق وأعناق.

۱۳۷-(۲۲۳۱) حدثنا يَحْبَى ابْنَ يَحْبَى وَابْنُو بَكْوِ ابْـنَ ابِي شَيْبَةَ وَابْرِ كُرِيْبِ وَإِسْحَاقُ ابْن إِبْرَاهِيمَ -وَاللَّفْظُ لِيْحْبَى -(قال يَحْيَى وَإِسْحَاقُ: اخْبَرَنَا، وقال الآخَـرَانِ: حدثنا أبْــو

مُعَاوِيّةً)عَن الأعْمَش، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَن الأَسْوَدِ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قال: كُنَّا مَعَ النبي اللَّهِ فِي غَار، وَقَدْ الْنُولُـتُ عَلَيْهِ، وَالْمُرْسُلاتِ عُرْفَاً، فَنَحْن نَأْخُلُهَا مِنْ يُبِهِ رَطُبُهُ، إِذْ خَرَجَتْ عَلَيْنَا حَيُّةٌ، فَقَالَ(اقْتُلُوهَا)فَابْتَدَرْنَاهَا لِنَقْتُلَهَا، فَسَبَقَتْنَا، وأخرجه البخاري: ١٨٣٠ع ٢٣١٧ع ، ٤٩٣١ع ٤٩٣٤ع ٤٩٣٤ع وإنظر الحديثسين

١٣٧–() وحَدُثْنَا قُتَيْبَةُ ابْن سَعِيدٍ وَعُثْمَان ابْن أبي شَيْبَةً، قَالاً: حدثنا جَرِيرٌ، عَنِ الأَعْمَشِ، فِي هَذَا الإسْنَادِ بِمِثْلِهِ.

١٣٨–(٢٢٣٥) وحدثنا أَبُو كُرَيْبٍ، حدثنا حَفْصَ(يَعْنِي ابْنَ غِيَاثٍ) حدثنا الأعْمَشُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الأَسْوَدِ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، أَنْ رسول اللَّه اللَّهِ السَّرَّ مُحْرِماً بِقَتْـلِ حَيُّـةٍ

(١) قوله: قامر بحرماً بقتل حية بمني، فيه جنواز قتلهما للمحرم وفي الحرم وأنه لا ينذرها في غير البيوت وأن قتلها مستحب.

١٣٨–(٢٢٣٤) وحَدُثْنَا عُمَـرُ ابْـن حَفَّـصِ ابْـنِ غَيْـاك، حدثنا أبِي، حدثنا الأعْمَشُ، حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَـنْ عَبْدِ اللَّهِ قال: بَيْنَمَا نَحْن مَعَ رسول اللَّه الله عَلَى غَـارٍ. بِوسُّلِ حُدِيثٍ جَرِيرِ وَأَبِي مُعَاوِيَةً.

١٣٩–(٢٢٣٦) وحَدَّثَتِي أَبُو الطَّاهِر، اخْمَدُ ابْسن عَمْـرو ابْن سَرْح، أخبرنا عَبْدُ اللَّهِ ابْن وَهْسِو، أخْبَرَنِي مَالِكُ ابْن أنَّـس عَنَّ صَيْفِيٌّ وَهُوَ عِنْدَنَا مَوْلَى ابْسِنِ الْلَّحَ) اخْبَرَنِي ابْـو السَّـائِب مَوْلَى هِشَام ابْن زُهْرَةً.

انُّهُ دَخَلَ عَلَى أبي سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فِي بَيْتِهِ، قال: فَوَجَدْتُهُ بِقِصْيِّهِ نَحْوَ حَدِيثٍ مَالِكٍ عَنْ صَيْفِيُّ. يُصَلِّي، فَجَلَسْتُ انْتَظِرُهُ حَتَّى يَقْضِيُّ صَلاتَهُ، فَسَمِعْتُ تَحْرِيكًا فِي عَرَاجِينَ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ، فَالْتَفَتُ فَإِذَا حَيَّةً، فَوَتَبْتُ لاَقْتَلُهَا، فَأَشَارَ إِلَيُّ: أَنْ اجْلِسْ فَجَلَّسْتُ، فَلَمَّا انْصَرَفَ أَشَارَ إِلَى بَيْتِ فِي الدَّارِ، فَقَالَ: اتَّرَى مَذَا الْبَيْتَ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ، قال: كَانَ فِيــهِ فَتَى مِنَّا حَدِيثُ عَهْدٍ بِعُرْسٍ، قال: فَخَرَجْنَا مَعَ رسول اللَّه اللَّهِ إِلَى الْخَنْدَق، فَكَانَ ذَلِّكَ الْفَتَى يَسْتَأْذِن رسول الله كل بانْصَاف النَّهَار، فَيَرْجُعُ إِلَى اهْلِهِ(١)، فَاسْتَأْفَنَهُ يَوْماً، فَقَالَ لَهُ رسول اللَّه الله الخُذْ عَلَيْكَ مِيلاحَكَ، فَإِنِّي اخْشَى عَلَيْكَ». قُرَيْظُةَ فَاخَذَ الرُّجُلُ سِلاحَهُ، ثُمُّ رَجَعَ فَإِذَا امْرَاتُهُ بَيْنَ الْبَاتِيْنِ قَائِمَةً، فَسَاهْوَى

إِلَيْهَا الرُّمْحَ لِيَطْعُنَهَا بِهِ، وَاصَابَتُهُ غَيْرَةً، فَقَالَتْ: لَهُ اكْفُفْ عَلَيْكَ رُمْحَكَ، وَادْخُل الْبَيْتُ حَتَّى تَنْظُرَ مَا الْــــذِي اخْرَجَنِي، فَدَخَـلَ فَإِذَا بِحَيَّةٍ عَظِيمَةٍ مُنطَويَةٍ عَلَى الْفِرَاشِ، فَاهْوَى النَّهَا بالرُّمْح فَانْتَظَمَهَا بِهِ، ثُمُّ خَرَجَ فَرَكَزُهُ فِي الدَّارِ، فَاضْطَرَبَتْ عَلَيْــهِ، فَمَـا يُدْرَى البُّهُمَا كَانَ اسْرَعَ مَوْتاً، الْحَيَّةُ أَمَ الْفَتَى؟ قال فَجِئْسًا إِلَى فَقَالَ: «اسْتَغْفِرُوا لِصَاحِبِكُمْ». ثُمُّ قال: «إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جَنَّا قَدْ اسْلَمُوا، فَإِذَا رَايْتُمْ مِنْهُمْ شَيْتًا فَاذِنوهُ ثَلاثَةً آيًّام، فَإِنْ بَـذَا لَكُـم يَعْدَ ذَلِكَ فَاقْتُلُومُ، فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَان⁽¹⁾».

 (١) قوله: «فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله قوله الله بانصاف النهار فيرجع إلى أهله؛ قال العلماء: هـذا الاستئذان امتثال لقوله تعالى: ﴿وإذَا كَانُوا مَعُهُ عَلَى أَمْرُ جَامِعُ لَمْ يَذْهُبُوا حَتَّى يَسْتَأْذُنُوهُۗ وأنصاف النهـــار بفتح الهمزة أي منتصفه وكانه وقــت لأخر النصـف الأول وأول النصـف الثاني فجمعه كما قالوا ظهمور الترسين، وأما رجوعه إلى أهل فليطالع حالهم ويقضي حاجتهم ويؤنس امرأت، فإنهـا كـانت عروسـاً كمـا ذكـر في

(٢) قوله هذ: «فأذنوا ثلاثة أيام فإن بدا لكم بعد ذلـك فـاقتلوه فإنحـا هو شبطان، قال العلماء: معناه: وإذا لم يذهب بالإنذار علمتم أنه ليس مسن عوامر البيوت ولا ممن أسلم من الجن بل هـ و شيطان فـلا حرمـة عليكـم فاقتلوه ولن يجعل الله له سبيلاً للانتصار عليكم بثأره بخلاف العوامر ومسن أسلم والله أعلم.

• ١٤ - () وحَدَّثَتِني مُحَمَّدُ ابْن رَافِع، حدثتا وَهْبُ ابْـن جَرِيرِ أَبْنِ خَازِم، حدثنا أبي، قال: سَـعِعْتُ أَسْمَاءَ أَبُـنَ عُبَيْـاهِ يُحَدُّثُ عَنْ رَجُّل يُقَالُ لَهُ السَّائِبُ -وَهُوَ عِنْدَنَا آبُو السَّائِبِ -قال: دَخَلْنَا عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ، فَبَيْنَمَـا نَحْـن جُلُـوسٌ إِذْ سَمِعْنَا تُحْتُ سَرِيرِهِ حَرَكَةً، فَنَظَرْنَا فَإِذَا حَيَّةً، وَسَاقَ الْحَدِيثَ

وَقَالَ فِيهِ، فَقَالَ رسول اللَّه اللَّهُ: «إِنَّ لِهَذِهِ النُّبُيُوتِ عَوَامِــرَ، فَإِذَا رَائِتُمْ شَيْنًا مِنْهَا فَحَرِّجُ وا عَلَيْهَا ثَلاتًا، فَإِنْ ذَهَب، وَإِلا فَاقَتْلُوهُ فَإِنَّهُ كَافِرٌ». وَقَالَ لَهُمُّ: «اذْهَبُوا فَادْفِنوا صَاحِبَكُمْ».

١٤١–() وحَدَّثُنَا زُهَيْرُ ابْسن خَـرْب. حدثنـا يَحْبَـى ابْسن سَعِيدٍ، عَنِ ابْنِ عَجْلانَ، حَدْثَنِي صَيْفِيٌّ، عَنْ أَبِي السَّائِسِدِ.

عَنْ أبي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قال: سَمِعْتُهُ قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «إِنَّ بِالْمَدِينَةِ نَفَراً مِنَ الْجِسنُ قَدْ أَسْلَمُوا، فَمَنْ رَأَى شَيْنًا مِنْ هَذِهِ الْعَوَامِرِ فَلْيُؤْذِنَّهُ ثَلاثاً، فَإِنْ بَدَا لَـهُ بَعْدُ فَلْيَفْتُلْـهُ فَإِنَّهُ شَيْطَانِ».

٣٨- باب اسْتِحْبَابِ قَتْلِ الْوَزَغ

١٤٢ – (٢٢٣٧) حدثنا أبو بَكْرِ ابْسن أبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو الْسَافِيةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَإِسْحَاقُ الْبَن إِبْرَاهِيمَ وَابْسَن أَبِي عُمْرَ (قال إِسْحَاقُ: اخْبَرَنَا. وقال الآخَـرُونَ: حدثنا شُفْيَان ابْن عُيْبِشَةً)عَنْ عَبْد الْحَويد ابْنِ جُيْبُو آبْنِ شَيْبَةً، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ الْمُسَيَّدِ.

عَنْ أَمُ شَرِيكِ، أَنَّ النبي ﴿ الْمَرَمَا بِقَتْلِ الأَوْزَاغِ(''.

وَفِي حَدِيثِ ابْسِ أَبِي شَيْبَةً: أَمَّـرَ. واعرجه البخاري: ٣٣٠٧، ٣٣٠).

(١) قال أهل اللغة: الوزغ وسام أبرص جنس: فسام أبرص هبو كباره، واتفقوا على أن الوزغ من الحشرات المؤذيات وجمعه أوزاغ ووزغان، وأمر النبي هذا بقتله وحث عليه ورغب فيه لكونه من المؤذيات، وأما سبب تكثير الثواب في فتله بأول ضربة ثم ما يليها فالمقصود به الحث على المبادرة بقتله والاعتناء به وتحريض قاتله على أن يقتله بأول ضربة، فإنه إذا أراد أن يضربه ضربات ربما انفلت وفات قتله، وأما تسميته فويسقاً فنظيره الفواسق بالحس التي تقتل في الحل والحرم، وأصل الفسق الحروج وهذه المذكورات خرجت عن خلق معظم الحشرات ونجوها بزيادة الضرر والأذى.

وأما تقيد الحسنات في الضرية الأولى بمائة وفي رواية بسبعين فجرابه من أوجه سبقت في صلاة الجماعة تزيد مخمس وعشرين دوجة، وفي روايات بسبع وعشرين، أحدها أن هذا مفهوم للعدد ولا يعمل به عند الأصولين غيرهم، فذكر سبعين لا يمنع المائة فلا معارضة بينهما. الشاني: لعله أخبرنا بسبعين ثم تصدق الله تعالى بالزيادة فأعلم بها النبي الله حين أوحى إليه بعد ذلك. والنالث: أنه يختلف باختلاف قاتلي الوزغ بحسب نباتهم وإخلاصهم ويقال أحوالهم ونقصها، فتكون المائة للكامل منهم والسبعين لغيره والله أعلم.

١٤٣ () وحَدَّثَنِي أَبُـو الطَّـاهِرِ، أخبرنـا أَبْـــن وَهـــــــــو، أُخْبَرَنِي أَبْن جُرْيْج (ح).

وحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ ابْن أَجْمَدَ ابْنِ أَبِسي خَلَـفو، حدثنا رَوْحٌ، حدثنا ابْن جُرَيْج(ح).

وحَدُّثَنَا عَبْدُ ابْن حُمَيْدِ، اخبرنا مُحَمَّدُ ابْن بَكْرٍ، اخبرنا ابْن جُرَيْجٍ، اخْبَرَنِي عَبْدُ الْحَريدِ ابْن جُبَيْرِ ابْنِ شَيْبَةً، الْ سَعِيدَ ابْـنَ الْمُسَيَّبِ اخْبَرَهُ.

انَّ أَمَّ شَرِيكِ اخْبَرَتُهُ، أَنْهَا اسْتَأْمَرَتِ النبي اللهِ فَتَـلِ الْوِزْغَانِ، فَامَرَ بِقَتْلِهَا.

وَأَمُّ شَرِيكِ إِخْدَى يَسَاءِ بَنِي عَامِرِ الْبَــنِ لُـــوَيُّ، اتَّفَـقَ لَفُـظُ حَدِيثِ الْبنِ أَبِي خَلَفٍ وَعَبْدِ الْبنِ خُمَيْدٍ، وَحَدِيثُ الْبنِ وَهُــبو

قَريبٌ مِنْهُ.

١٤٤ – (٢٢٣٨) حدثنا إِسْحَاقُ البن إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ البن حُمَيْدِ، قَالا، اخبرنا عَبْدُ الرَّرَاقِ، اخبرنا مَعْمَـرٌ، عَـنِ الرَّهْـرِيِّ، عَنْ عَامِر ابْنِ سَعْدٍ.

عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النبي اللهِ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزَغِ، وَسَمَّاهُ فُوَيْسِقاً.

١٤٥ (٢٢٣٩) وحَدَّثَنِينَ آبُـو الطَّـاهِرِ وَحَرْمَلَـةُ، قَــالا:
 أخبرنا أبن وَهْب، أخْبَرَنِي يُونسُ، عَنِ الزُّهْرِيُّ، عَنْ عُرُوةً.

عَنْ عَائِشَةً، أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ قَالَ: لِلْوَزْغِ(الْفُونِسِينُ).

زَادٌ حَرْمَلَةُ: قَالَتُ: وَلَمْ أَسْمَعُهُ أَمْسَرَ بِقَتْلِهِ. والحرجه البعاري: ١٨٢، ٢٣٠١.

١٤٦-(٢٢٤٠) وحَدَّثَنَا يَحْيَى ابْن يَحْيَى، اخبرنـــا خَــالِدُ ابْن عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، قال: قال رسول الله الله المَهَا: «مَنْ قَتَلَ وَزَغَـةً
فِي أَوَّل ضَرَيَةٍ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً، وَمَسنْ قُتَلَهَما فِي الضَّرَبَةِ
الثَّائِيَةِ فَلَهُ كُـذَا وَكَـذَا حَسَنَةً، لِـدُون الأولَـى، وَإِنْ قَتَلَهَا فِي
الضُّرَيَةِ الثَّالِثَةِ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً، لِـدُون الثَّائِيَةِ».

١٤٧-() حدثنا قُتَيْبَةُ ابْن سَعِيدٍ، حدثنا أَبُو عَوَانَةَ(ح).

وحَدَّثَنِي زُهَيْرُ ابْن حَرْبٍ، حدثنا جَرِيرٌ(ح).

وحدثنا مُحَمَّدُ ابْن الصَّبِّـاحِ، حدثنـا إِسْـمَاعِيلُ(يَعْنِي ابْـنَ زُكَرِيًّا)(ح).

وحَدُثْنَا أَبُو كُرِيْبِ، حدثنا وَكِيعٌ، عَنْ سُـفْيَانَ، كُلُهُـمْ عَـنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، عَنِ النبي اللهُ. بِمَعْنَى حَدِيـتِ خَالِدٍ، عَنْ سُهَيْل.

إلا جَرِيراً وَحْدَهُ، فَإِنْ فِي حَدِيثِهِ «مَنْ قَتَلَ وَزَعْماً فِي أَوْلُ ضَرَّبَةٍ كُتِبَتْ فَهُ مِانَهُ حَسَنَةٍ، وَفِي الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ، وَفِي الثَّالِثَةِ دُونَ ذَلِكَ».

١٤٧ – () وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبْدِن الصَّبِاحِ، حدثنا إسْمَاعِيلُ (يَعْنِي أَبْنَ زُكْرِيًا)عَنْ سُهَيْلٍ، حَدَّثَنْنِي أَخْتِي (أ).

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، عَنِ النَّبِي اللَّهُ اللَّهُ قَالَ: «فِي أَوَّلِ ضَرَبَّةٍ سَبْعِينَ حُسَنَةً».

(١) كذا وقع في أكثر النسخ "أختي"، وفي بعضهما "أخي" بالتذكير.
 وفي بعضها أبي، وذكر القاضي الأوجم الثلاثة: قالوا: ورواية أبي خطأ

أو أختي، قال القاضي: أخت سهيل سودة وأخواه هشام وعباد.

٣٩- باب النَّهِي عَنْ قَتْل النَّمْل

١٤٨–(٢٢٤١) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَـةُ ابْـن يَحْيَـى قَالا: أخبرنا ابْن وَهْسِو، أَخْبَرَنِي يُونسُ، عَنِ ابْنِ شِسهَاسِو، عَـنْ سَعِيدِ ابْنِ الْمُسَيِّبِ وَابِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرُّحْمَنِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، عَنْ رسول اللَّه ﷺ: «أَنْ نَمْلَةُ قَرْصَتْ نَبْيًا مِنَ الْأَنْبِيَاهُ، فَأَمْرَ بِقُرْيَةِ النَّمْلِ فَأَخْرِقَتْ (١١)، فَأَوْخَى اللَّهُ إِلَيْهُ: أَفِي أَنْ قُرَصَتُكَ نَمُلَةً أَهْلَكُتَ أَمَّةً مِنَ الْأَمَمِ تُسَبِّعُ (٢)؟». وأحرجه

(١) وقوله هلماً: فغامر بقرية النمل فأحرقت، وفي رواية: فغامر بجهسازه فأخرج من تحت الشجرة؛ أما قرية النمل فهي منزلهن، والجهاز بفتح الجيـــم وكسرها وهو المتاع.

(٢) قال العلماء: وهذا الحديث محمول على أن شرع ذلك النبي الله كان فيه جواز قتل النمل وجواز الإحراق بالنار، ولم يعتسب عليه في أصل الفتل والإحراق بل في الزيادة على نملة واحدة.

١٤٩-() حدثنا قُتَيْبَةُ ابْن سَعِيدٍ، حدثنا الْمُغِيرَةُ(يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ، عَنِ الأَعْرَجِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، أَنَّ النبي الله قال: «نَـزَلَ نبيٌّ مِنَ الْأُنبِياء تُحْتَ شَجَرَةٍ، فَلَدَغْتُهُ نَمْلَةً، فَأَمَرَ بجهَازِهِ فَأَخْرِجَ مِنْ تَحْيَهَا، ثُمُّ أَمَرَ بِهَا فَأُحْرِقَتْ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: فَهَلاً نَمْلَةً وَاحِدَةً (١) ١.١ مرحه

(١) وقوله تعالى: ففهلا نملة واحدة؟١ أي: فهلا عــاقبت نملــة واحــدة هي التي قرصتك لأنها الجانية وأما غيرها فليس لها جناية، وأمـــا في شــرعنا فلا يجوز الإحراق بالنـــار للحيــوان إلا إذا أحــرق إنســاناً فمــات بـــالإحراق فلوليه الاقتصاص بإحراق الجاني، ومسواء في منع الإحراق بالنار القمل وغيره للحديث المشهور: ٩لا يعذب بالنار إلا الله؛ وأما قتل النمل فمذهبنا أنه لا يجوز، واحتج أصحابنا فيه محديث ابن عباس: فأن النبي فله نهى عن قتل أربع من السدواب: النملـة والنحلـة والهدهـد والصـردة رواه أبـو داود بإسناد صحيح على شرط البخاري ومسلم.

• ١٥٠–() وحَدُّثَنَا مُحَمَّدُ ابْن رَافِع، حدثنا عَبْـدُ الـرُزَاقِ، اخبرنا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّام أَبْنِ مُنَبِّهِ، قال:

، هَذَا مَا، حدثنا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رسول اللَّه ﷺ، فَذَكَرَ أَخَادِيثُ مِنْهَا، وَقُالَ رسول اللَّه ﷺ انْزَلَ نَبِيُّ مِنْ الأنْبِيَاء تُحْتَ شَجَرَةٍ فَلَدَغَتُهُ نَمْلَةً فَامَرَ بِجِهَازِهِ فَاخْرِجَ مِنْ تُحْتِهَا، وَامْسَرَ بِهَمَا

وهي الوافعة في رواية أبي العلاء ابن باهان، ووقع في رواية أبي ناود أخسى ﴿ فَاحْرِقَتْ فِي النَّارِ، قال: فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: فَهَلا نَمْلَةُ وَاحِدَةً».

٠ ٤ - باب تُحْرِيم قَتْل الْهرَّةِ

١٥١-(٢٢٤٢) حَتَّتَتِي عَبْدُ اللَّهِ ابْن مُحَمَّدِ ابْن أسْمَاء الضُّبْعِيُّ، حدثنا جُوِّيْرِيَّةُ ابْنِ اسْمَاءً، عَنْ نَافِع.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ قَالَ: ﴿ عُنْبُسِتُو اصْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ سَجَنَّتُهَا حَتَّى مَاتَتْ فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارَ لا هِيِّ اطْعَمَتُهَا وَسَقَتْهَا، إِذْ حَبْسَتْهَا، وَلا هِي تَرَكُّنْهَا تَسَأْكُلُ مِسَنْ خَشَاش الأرض(١)». وأعرجه البحاري: ٣٣١٥، ٣٣١٨، ٣٤٨٦، ٣٣١٨. وسياتي

(١) معناه: عذبت بسبب هرة، ومعنى دخلت فيها أي بسببها، وخشاش الأرض بفتح الخاء المعجمة وكسرها وضمها حكاهن في المشمارق الفتح أشهر، وروي بالحاء المهملة والصواب المعجمــة وهــي هــوام الأرض وحشراتها كما وقع في الرواية الثانية، وقيل: المـراد بــه نبــات الأرض وهـــو ضعيف أو غلط، وفي الحديث دليل لتحريم قتل الهرة وتحريم حبسها بغير طعام أو شراب، وأما دخولها النار بسببها فظاهر الحديث أنها كانت مسلمة وإنما دخلت النار بسبب الهرة. وذكر القاضي أنه يجبوز أنهما كمافرة عذبت بكفرها وزيد في عذابها بسبب الهرة، واستحقت ذلك لكونها ليست مؤمنسة تغفر صغائرها باجتناب الكبائر، هذا كلام القاضي، والصــواب مـا قدمنــاه: أنها كانت مسلمة وأنها دخلت النار بسبها كما هو ظاهر الحديث، وهمذه المعصية ليست صغيرة بل صارت بإصرارها كبيرة، وليس في الحنيسث أنها تخلد في النار، وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكه والله أعلم.

١٥١–() وحَدَّثَنِي نَصْرُ ابْنِ عَلِيِّ الْجَهْضَعِيُّ، حدثنا عَبْدُ الأَعْلَى، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَّرَ، عَنْ نَافِع، عَنِ ابْنِ عُمَّرَ.

وَعَنْ سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيُّ، عَنْ أَبِي مُرَيْرَةً، عَنِ النبي الله بيثل

١٥١–() وحَدَّثَنَاه هَارُون ابْن عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْــدُ اللَّــهِ ابْــن جَعْفُرٍ، عَنْ مَعْنِ ابْنِ عِيسَى، عَنْ مَالِكِ، عَسْ نَـافِعٍ، عَـنِ ابْسَ عُمْرً، عَنِ النبي اللهِ بذَلِكَ.

١٥٢–(٢٢٤٣) وحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْسبو، حدثنا عَبْـدَةُ، عَنْ هِشَام، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنْ رسول اللَّه الله قال: «عُذَّبَتِ امْرَأَةٌ فِي هِرُوْ لَمْ تُطْعِمْهَا، وَلَمْ تَسْقِهَا، وَلَمْ تَتْرُكُهَمَا تَـأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ

١٥٢–() وحَدُّثْنَا أَبُو كُرَيْبِ، حدثنا أَبُو مُعَاوِيَةُ(ح).

وحدثنا مُحَمَّدُ ابْن الْمُثَنَّى، حدثنا خَالِدُ ابْـن الْحَارِث، حدثنا هِشَامٌ، بهَذَا الإسْنَادِ.

وَ فِي حَدِيثِهِمَا «رَبَطَّتْهَا».

وَفِي حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيّةُ «حَشَرَاتِ الأرْضِ».

101-() وحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ أَبْن رَافِعٍ وَعَبْدُ أَبْن حُمَيْدٍ (قَالَ عَبْدُ أَبْن حُمَيْدٍ (قَالَ عَبْدُ الرَّزَاقِ، أخبرنا عَبْدُ الرَّزَاقِ، أخبرنا مَعْمَرٌ. قال: قال الزُّهْرِيُّ: وَحَدُّنَنِي حُمَيْدُ أَبْسِن عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُول اللَّه ، بِمَعْنَى حَدِيثُو هِشَامِ الْبَنِ عُرْوَةً.

١٥٢-() وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبْن رَافِع، حدثنا عَبْـدُ الـرُزَاق،
 أخبرنا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ أَبْنِ مُنبَّهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النبي اللهِ
 نَحْوَ حَدِيثِهم.

١ ٤ - باب فَضْلُ سَفَّى الْبَهَائِمِ الْمُحْتَرَمَةِ وَإِطْعَامِهَا

١٥٣–(٢٢٤٤) حدثنا قُتَيْبَةُ ابْن سَــعِيدٍ عَـنْ مَــالِكِ ابْسنِ انَس، فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ، عَنْ سُمَيُّ مَوْلَــى ابِــي بَكُــرٍ، عَـنْ ابِــي صَالِح السُّمُّانِ.

> (١) قوله ﷺ قاؤنا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش، أما الشرى فالتراب الندي، ويقال: لهث بفتح الهاء وكسرها يلهث بفتحها لا غير لهشأ بإسكانها والإسم اللهث بفتحها واللهاث: بضم اللام، ورجل لهثان وامسرأة لهثى كعطشان وعطشى وهو الذي أخرج لسانه من شدة العطش والحر.

> (٣) قوله: ٥حتى رقي فسقى الكلب، يقال: رقي بكسر القباف على
> اللغة القصيحة المشهورة وحكي فتحها وهي لغة طي في كل ما أشبه هذا.

(٣) قوله: «فشكر الله له فغفر له» معناه: قبل عمله وأثاب وغفر له
 والله أعلم.

(4) قوله الله: (في كل كبد رطبة أجر المعناء: في الإحسان إلى كمل
 حيوان حي بسقيه ونحوه أجر، وسمي الحي ذا كبد رطبة لأن الميت يجف

جسمه وكبده، ففي هذا الحديث: الحث على الإحسان إلى الحيوان المحترم وهو ما لا يؤمر بقتله، فأما المأمور بقتله فيمثثل أمر الشرع في قتله، والمأمور بفتله كالكافر الحربي والمرتد والكلب العقور والفواسق الحمس المذكورات في الحديث وما في معناهن، وأما المحترم: فيحصل الثواب بسقيه والإحسان إليه أيضاً بإطعامه وغيره، سواه كان محلوكاً أو مباحاً، وسواء كان محلوكاً له أو لغيره والله اعلم.

١٥٤-(٢٢٤٥) حدثنا أبو بَكْرِ أبن أبِي شَيْبَةَ، حدثنا أبو
 خَالِدِ الأَحْمَرُ، عَنْ هِشَام، عَنْ مُحَمَّدٍ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، عَنِ النبي ﴿ ﴿ أَنَّ الْمَسْرَاةُ بَغِيبًا رَاتُ كَلْبًا فِي يَوْمٍ حَارٌ يُطِيفُ بِيثْر، قَدْ ادْلَعَ لِسَانَهُ مِنَ الْعَطَـشِ، فَـنَزَعَتْ لَهُ بِمُوتِهَا، فَغُفِرَ لَهَا﴾ (أ) واعرجه البعاري: ٣٤٦٧، ٣٣٦١.

(1) قوله قلله: «إن امرأة بغياً رأت كلباً في يوم حار يطيف ببتر قد أدلع لسانه من العطش فنزعت له بموقها فغفر لها» أما البغي فهي الزانية والبغاء بالمد هو الزنا، ومعنى يطيف أي يسدور حولها بضم الياء، ويقال: طاف به وأطاف: إذا دار حوله، وأدلع لسانه ودلعه: لغتان أي أخرجه لشدة العطش، والموق بضم الميم: هو الحقف فارسسي معرب، ومعنى نزعت له بموقها: أي استقت يقال: نزعت بالدلو إذا استقيت به من البئر ونحوها ونزعت الدلو أيضاً.

١٥٥ – ()وحَدَّنَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، أخبرنا عَبْدُ اللَّهِ أَبْن وَهْبِ
 أخْبَرَنِي جَرِيرُ أَبْن حَازِمٍ، عَنْ أَبُوبَ السَّخْتِيَانِيُّ، عَنْ مُحَمَّدِ أَبْنِ
 سِيرِينَ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، قال: قال رسول اللَّه ﷺ: ﴿يَيْنَمَا كُلَّبُ يُطِيفُ بِرَكِيْةٍ قَدْ كَادَ يَقَنَّلُهُ الْعَطَشُ، إِذْ رَاتَهُ بَغِي مِنْ بَغَايَا بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَنَزَعَتْ مُوقَهَا، فَاسْتَقَتْ لَهُ بِهِ، فَسَقْتُهُ إِيَّاهُ، فَخُفِرَ لَهَا